

الجزء الأول

من

تفسير القرآن الكريم

مقاصد الاسرار والخبفى

وجواهر المراضى والكاملة فى نهايت الاخفى

لعلامة الزمان قطب مركز دائرة العرفان

أبى على مولانا الحاج الاحسن بن محمد بن أبى حمادة البعقيلى السوسى أصلاً

البيضاوى وحنأ مع الله بحبائه الاسلام والمسلمين

آمين



الطبعة الاولى سنة ١٣٥٤ هـ

بالمطبعة العربية بدر ب غلف بالدار البيضاء (المغرب)

حقوق الطبع محفوظة

يطلب من المطبعة المذكورة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الفاتح الحاتم وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً
بدوام ملك الله

الحمد لله الذي أسعد بانزال كتبه عباده ، واصطفى بارسال الرسل من أراد اسعاده ،
وعنى لحضرة قدسه احبابه ، واجتبى بتفسير الخطاب اهل قربه منته ولبايه ؛ والصلاة
والسلام على الرسول المصطفى المختار ، وعلى آله واصحابه وازواجه وأمتة الاخيار ؛
ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ؛
أما بعد فإن الاحسن بن محمد بن ابى جماعة السوسي البعقلي البضاوى وقته امن الله
عليه بداعية تبين الاحكام الشرعية عند شرح متن القرآن الكريم نفعاً لمن عسى أن
يرزق فيه حسن ظن بمؤلفه الضعيف وتأليف من اسهر فيه سواده وخياله طالبا من
نظرة إقالة العثرات وأن يحجب عند مطالعته العبرات لجدير لمن اعتنى به وأعان عليه ان
يرزق من الله الاعانة والقبول وأن يكرم بأسرار مباني الادلة القاطعة وأن يعمل الادلة
الافتائية بقواطع اصول كلام ربنا الكريم إنه الجواد الرحيم . وسميته : (مقاصد
الاسرار والحقى ، وجواهر المرضية والكاملة في نهاية الاخنى) فאלله الكريم اسئل
الاعانة والائتمام وأن يهدي به أفراد الامة الاجلة الاعلام وأن ييسر لى العبارة والبيان
وإنما إحوم حوم بره العظيم المنان (بسم الله الرحمن الرحيم) قرآن اجماعاً وعيلاً
آية من الفاتحة أم لا نزلت بمكة . يسملة وبها قرأواؤها وبها يصلى فيها متصلة بها
ثم نزلت بالمدينة مجردة منها حين النزول وقرأها مجردة قرأوها فلها حكم القرآن
إجماعاً فله لا يكفر نافيها عند المثبت ولا مثبتها عند النافي فهي آية منها عند أهل
مكة لأنه نزلت بها وليست آية عند المدنين لأنها نزلت مجردة بها . فيشترط في

القرآن التواتر وقوام نظام العربية وموافقة خط وحروف المصحف العثماني الامام .
 حروف العشر متواترة فلا تجوز القراءة بغير العربية . فالقرآن علم على كلام الله
 المقروء والمسموع صفة وحروفاً مركبة منزلة فهو قديم المدلول حديث النزول فلا
 ينبغي إطلاق الحدوث عليه لئلا تنسارع الافهام إلى الخطاب الازلي فلا يخرج كتماننا
 بدياننا وقراءته بألسنتنا والنظر بأعيننا عن قدم مدلوله فالقدم سار في الدلالة والعبارة
 والقراءة على وجه محجوب عن البصائر إلا بفيض لدني . فالبسملة واجبة في الابتداء
 وبعد الوقف سأل مالك الامام نافعاً شيخه عن البسملة أول الفاتحة فقال له هي من
 الفاتحة فلا تهملها فتبعه آخر عمره . فعني البسملة كل شيء شيء حادث موجوداً
 ومعدوماً فإن المعدوم شيء لغة ولا اصطلاح في القرآن إنما وجد أو اعدم باسم
 الله فاسم نكرة اضيفت للمعرفة فعمت أي باسماء الله المشتقة على حقائق المقدور
 لله تعالى من الاسم لله تعالى النازل أعني الخلاق لكل حقيقة حقيقة ومن الاسم العالي
 أعني الموضوع على مرتبة كل حقيقة وبه قام وجودها ونظام أمرها فاسم مراتب
 الحق باعتبار دلالة على الذات الفعلية فاسم الذات عين المسمى اعتباراً وباعتبار دلالة
 على مقتضياته من انواع دولته من حقائق الحوادث اسم مرتبة غير المسمى فأسماء
 التثنية راجعة الى امهات الاسماء التسعة والتسعين فالامهات راجعة اعتباراً واندرجاً
 الى الاسم الرحمن الذي علامك الله العرش وهو خالقه وقاهره من حيث هو ملك
 وهو راجع الى الاسم الرب المصلح ما أوجده الرحمن فهو عليه العالي على العرش
 والرحمن النازل الخالق بالذات تعالى وتقدس وهو راجع الى الاسم الله علماً على مرتبة
 الالهية التي هي الاستغناء بذاته عن غيره واقتدار كل ما سواه اليه وجوداً وامداداً وبقاءً
 فباعتبار دلالة على الذات علم على الذات عين المسمى وباعتبار طلب من يتأله عليه
 ويتعاطى عليه علم على المرتبة . فالمعبود الذات المرصوفة بالصفات قبل التعلق اعتباراً
 وبالاسماء بعده فالرحمة مثلاً قبل ظهورها في شئون الرب صفة تعقلاً وبعبء اسم
 ذال على الذات باعتبار وعلى المتعلق باعتبار وقس سائر الاضافات الالهية فالاسم الله

راجع الى الاسم الاعظم الجامع اسم الذات الممكنون فهو علم تسمى به ازلاً وابدأ فلم
تكن فيه رائحة صفة الاضافات وهو مقدس عن اقتضاء شيء زائد عن المسمى تعالى وهو
عمى كالمسمى بطن كنز لا يظهر أبداً واختص الله به أهل التقريب والتفريد والتجيب
الذين عشقوا ربهم وعشقهم فهو انسهم فيفيض عليهم ظاهره وباطنه وباطن باطنه
بحسب مراتبهم عنده في العشق والحب وهو اسم المحبوبين لا غير فلكنه اختلفوا في
وجوده وعدمه وفي عينته وفي لفظه فالله تعالى وفق ائمة الرسالة في كل قول من
أقوالهم فلا خلاف في نظرنا البتة فكل من عين اسماً من الحسنى صح باعتبار ما تجلى
له فيه ربه الكريم وهو أنه أطلعه على حرف منه او حرفين او اكثر فشم رائحته منه
فأنطقه الله به فمن قال الله صح لاشتياؤه على بعض حروفه كالرحمن والحي والقيوم
فلا يهمل قول واحد منهم في جميع المذاهب كالعلوم فمن شرب من نقطة العلم رآ
الاقوال صواباً فلا يضل ولا يهمل ولا يضعف فإن نقطة سارية في علومهم إلا أن
مناط كل مختلف مع اتحاد العلم فمن اطلع واغترف على جمعية الاسماء الحسنى الالهية
اطلع على كل حقيقة اوجدتها الاسماء فلا تخفى عليه المتفاعيل الالهية فإنه يشاهد ما من
الاسماء التي تجلى بها عليه تعالى لحقائق الممكنات إنما رزت بالاسماء وبقي نظامها مثلاً
ووجدت بالرحمن وثبتت وقامت وتعينت بالرب تعالى واجتمع الابدان والامداد في
الاسم الله وهو المعبود فالسلطان في العرف علم على مرتبة جامعة لمرتبتى الاحسان
والاستقام فهي المحبوبة للمحبين والمهابة لاهل الجرائم واسم الساطن في محله اسم اهل
الانس به فالعلوم الالهية من الاسماء تفجر فمن افيضت عليه من الله كوترية الاسماء
تخلعاً وتعلقاً حصل على العلوم الالهية التي طلبها الكون وحصل على المعلومات كآدم
عليه الصلاة والسلام فلا تخفى عليه جوهره من حقائق العلوم من كل ما تعلق بالله
وإن كان الله تعالى معجزه بضرب حجاب على حقائق في مجلسه او نفسه او وزوجه
في بعض الانفس ابقاء الربوبية ولو سيد المرسلين فلا يد من ابقاء الربوبية فإنه تعالى
يسكن بعض الامور في بعض الانفس ثم يكشفها له ثم يكتم عليه بعضاً آخر على

وجه التلميز والاعجاز والابقاء الربوبية حقها . فالغيب عيبان الصم وهو ما طوي في
الارادة قبل نفوذ القدرة فهذا لا يدرك إلا بفيض قدسي اعني من ادركه حرم عليه
إبداعه وإلا سلب وكفر وغير الصم وهو ما تعلقت به القدرة بعد تخصيص الارادة
بمقتضى العلم وغاب عن الابصار كالمسالك والجن واحوال السماوات والارضين
وسكانها وعددها وعلومها فهذا يدرك بالاسماء من الاسماء الالهية على مقتضى العلم
المفاض من برزخية كوثوية الاسماء فإنه موجود وكل موجود يصح أن يرى
ويسمع بطرق العلم الاربعة طريق السمع الشرع وطريق حاسة وطريق فكر فهذه
الثلاثة مكتسبة يدرك بها لمن اتقن طرقها وأحاط برموزها كل موجود فكل
موجود ليس سراً بل علماً فإن كان مما يجب تعلمه افشاء وجوباً او ندياً إن ندب
كالجنة واحوال الآخرة والبرزخ وان كان لا يتعلق بالكيف خير في الافشاء وعدمه
فلا فائدة فيه فالامساك اولى إلا للمتبحرين المتغلغلين في شرب أذواق الحقائق فاحذر
ان استند الى شرع قبل وإلا رمى به في بحر الاهمال . فكون سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم ذات العلوم فإنه عين الرحمة والفيضات ونقطة النبوة والولاية والوجود والعلم
والسر فهو منبع كل رحمة فلا عدول لاحد عنه اياً كان لانه الاصل والاب والام
والصدق الذي ستر ملك الله من حيث هو برحمته وكرمه وجوده منه استمد كل نبي
وروي ومومن وهو ذات الفضل فنوره ومنه استمد سيدنا آدم الحروف المعجمة
واستبط منها ألف لغة وسبعة عشر ألف حرفة فلا تخرج لغة عن لغاته وهو معني
قولهم لا يجوز احداث لغة يعنون عن لغاته ولا تخرج الحرف عن حرفته كما لا تخرج
صورة عن صورته فهو النموذج الكون فاندرجت الحقائق علماً وحكمة وحكماً ومبدأ
وناسوتاً ومليكا وملكوتاً وجبروتاً في آدم وهو آخر العوالم الثمانية عشر الفأعني
امهات العوالم والا فالله خلاق على الدوام كما انطوت اسماء التسميت في التسعة والتسعين
اسما اعني امهات الاسماء وكما اندرجت في آدم الحقائق الملكية اندراج النخلة في
النواة فهو عرش الاسم الله كما ان العرش عرش اسم الرحمن الراجع الى الاسم الرب

الراجع إلى الاسم الله فافهمه تطلع على حقائق أصلك وأنت نسخته وكسبه والمحقق
 به في التكرم وطلب الأمر العظيم منك وهو حمل الأمانة العظمى التي اشفقت منها
 الاجرام والاعراض والجواهر المجردة وهو نسخة من سيد المرسلين صلى الله عليه
 وسلم فاندرج في اسم المضاف إلى الله الاسماء كلها والمسميات كلها فالاسم يقتضي
 التسمية ومنه تنظر ان امتدت العلوم التي يقتضيها الكون والعلوم المتعلقة بمعرفة
 الله فإن نظرت في الاسم دلالة على الذات تحيرت ودهشت وأنت بين البحر الجلال
 والجلال فلا يكمل تحريك أبد الآبدين ولا علمك فإن الدليل الشرعي يقتضي التشبيه
 لكن تشبيه شرعي وجب الوقوف عند حده وإياك أن تفهم التشبيه العقلي فإنه كفر
 والدليل العقلي يقتضي التنزيه لكن التنزيه الشرعي لا العقلي فالتشبيه العقلي تجسيم
 عقلي والتنزيه العقلي تعظيم وهو تكذيب لما جاء به الشرع فهو وجه التحير بين جلاله
 وجلاله : من الف الجلال لا يصير لبدو الجلال ، ومن الف الجلال انقلب له جلالا
 في زعمه وهو اللطف . فالتشبيه الشرعي هو التسبيح . والتنزيه الشرعي هو التقديس
 وهما الوسط وهو الوقوف عند ما حده الشرع من غير تقييد عقلي ولا اطلاق عقلي
 فإن الاطلاق العقلي راجع إلى التقييد فاجذره كله فإن العقل ضعيف لا يدرك الحقائق
 وحده حتى يستمد من الشرع وهو « ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » فاعلق
 بها تظهر لك الحقائق كلها من المضاف الاول حيث اعتبرت الاسماء بالمسميات
 وانظرت من الدلالات المدلول تعالى به حيث غيبك بتجلي اسمائه فأفناك به واحياك
 بأتوار اسمائه فتميزت لك الحقائق على ما هي عليه من كمال استعلاء الاسماء على
 المقتضيات الكونية ارواحاً وأجساداً فتعلم منه أن كل شيء إنما ظهر بأسماء الله تعالى
 وحصلت على كثرية المعرفة بالله بأنه غالب على أمره وان رحمة اسمه سابقة لرحمة
 المرحوم والمغضوب عليه فتعلم معنى سبقت رحمتي غضبي . فرحمة الاسم سابقة للموجود
 من حيث هو « كتب ربكم على نفسه الرحمة » سبق اسمه كل موجود فلو لم يتفضل
 الحق تعالى بفيض العلم لما وجد من يتعالي عليه ويفيض الكبر الذي هو عين الذات

لما وجد من يتكبر عليه فمن فيضهما برزت الاسماء التي تطلب الملك والكنه غني عن
العالمين لولا فضله الذي فاض منه فيض العلو والتكبر فإذا رأيت حقائق الموجودات
من المضاف الاول وحصلت على أسرار الاسماء والمسمايات وظهر لك انه لو كتبت
تلك العلوم فرداً فرداً ما وسعها الكون فضلاً عن المراكب والالسنه فلا يسعها الا
قلب العارف بالله الذي كانت مسافة روحه خمسين الف سنة مضروبة في نفسها طولاً
وعرضاً في احد ذاتها واما ما تنسل منها من الانساع الالهي فيها فأمر عجز عنه الرسول
ومن دونهم وعليه فلو وضعت الاكوان بما فيها ما شملت قدر شعرة من فراغها الانساع
أمر الاسم الالهي فالإضاف اليه الذي هو الله هو النموذج الاسماء كلها فكل ما سبق في
علم الله انه يكونه إنما هو تفسير للاسم الله فظاهر الكون شرح لظاهره وباطنه شرح
لباطنه وسره شرح لباطن باطنه فالحقائق العلمية والمعلومية مندرجة فيه اندراج
الخلق في ملك الله وهو المعبود بالحق ولا يعبد بالحق الا الكامل من كل وجه «الله
الصمد» ولا يكمل من كل وجه الا المتقدس من كل نقص والخشعة الحدود وهو
«لم يلد ولم يولد» . فسورة الاخلاص تفسير للاسم الله والقرآن الحاكم على كل
كتاب بالنسخ والبيان وبدوام العمل به تفسير لما اندرج من الاسم الله فلم يخرج
حقيقة عنه فمن تجملت له مراتبه أحاط بعلم الحقائق ذوقاً وكشفاً فهذا هو الكشف
الذي تشير له الاقوياء ويذكره الاغبياء فمن جهل شيئاً عداه وعاداه فالكاتب المنزلة
إنما تبين ما انطوى عليه الله فهو اسم الانسان الكامل وبه فاق الحقائق يعلم مدلولاته
«وقل رب زدني علماً» في الله وبه ، وبه قامت الاشياء ووجدت وبه كمل تحجير اكل
الخلق صلى الله عليه وسلم فحصل للعارف فيه ما لو كانت الاشجار اقلاماً والملائكة
كلهم كتاباً والبحار والسحاب ملأها ما نفذ ما يشير به العارف منه فإنه اسم لكل
معبود بحق وهو نكرة كشمس ورجل فالواضع للغات هو الله «وعلم آدم الاسماء»
اللغات الف لسان أصلها العربية والباقي منتزع منها فلما نظرنا بعقولنا المكحلة ياخذ
اليقين من كلام ربنا «قل إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد ، وإلهكم إله واحد ، أو

كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا « فوجدنا المعبود بحق لا يقبل العقل تعدده ولا
 الشرع وأصل العقل الشرع فلا لعقل إلا ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم
 قلنا لا من جنس معبود بحق يقبله الشرع والعقل فنفيما توهم تعدد يعطيه اللفظ
 وجزمننا بما صححه الشرع وأدركه العقل من الرسل إلا الله الفرد الواحد الأحد
 الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . فالعبادة نهاية التذلل والقصد
 للمهمات لمن يعتقد فيه صفة الألوهية وهي الاستغناء عن غيره وافتقار الغير إليه بالتذلل
 والقصد للمهمات لمن لا يعتقد فيه صفة الألوهية كالأنبياء والأولياء والأمراء والوالدين
 والمعلمين ليس عبادة بل طاعة لله « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ،
 من يطع الرسول فقد أطاع الله » فاندرجت في الله حقائق التوحيد فلا ضلال بعد
 معرفة مدلوله تعالى باعتبار دلالة على الذات وحقائق المعتقدات الثابتات بالادلة
 الشرعية وحقائق ذرات ملك الله من حيث هو فإنه موجد الموجودات ومعدم
 المعدومات فما من ذرة إلا وعليها وبها اسم خاص فإذا تجلى الله به لا يتجلى به
 أبداً في الدنيا والآخرة فلذا لا تتكرر الحقائق أبداً لاختلاف الأسماء ولا تناسع الأمر
 الإلهي فلا توجد حقيقة موافقة لحقيقة من كل وجه أبداً « ولا تمنعوا ما فضل الله
 به بعضكم على بعض » فإنه لا يكون أبداً مرتبة زيد مثلاً لا يحوزها أبداً غيره واجمع
 الأياس مما في أيدي الناس فذات الله مخالفة لسائر الذوات من كل وجه فلا مماثلة في
 جل الصفات ولا شبهة في أقل الصفات له تعالى بخلاف غيره تعالى فإنه وإن كان
 مخالفاً لكل الذوات لكن لا في كل الصفات بل يشابهه غيره أو يماثله في أقل أو
 جل صفاته على سبيل الجواز . حقيقة المولى مخالفة لكل فرد من أفراد الحقائق
 فافهمه فإنه دقيق فليحقيق تعالى أن يتجلى باسمه في كل حقيقة فالتجلى للاسم الظاهر
 عليها وأما الكنه فهو بطون أبداً وعليه فلا حقير في ملكه فالكمل عظيم باعتبار
 أسمائه فالبعوضة عظيمة باسمها فلا يشاهد العارف الراشح إلا الأسماء الإلهية على
 الحقائق ولا فائدة تعظيم أسمائه ومعتقداتها قال تعالى : واتين والزيتون ، والقلم ، إلى

نهاية مثله وهو قسم بأسمائه وبأنواره في أثر أسمائه فأكون من حيث هو كون وتساو
 في الأسماء الإلهية وفي أثر فعله وفي كونه مظهراً لقدرته ودولة لكماله فالسعيد أظهره
 ليظهر فيه بأسماء جلاله وهو مظهر كماله والشقي أظهره ليظهر فيه بجلاله وهو مظهر
 كماله تعالى « فريق في الجنة وفريق في السعير » والكل كماله وإنما التشریف بالشرع
 فلا فرق بين السفلى والعلو باعتبار كونه قبضة يد ربه إلا من حيث الشرع : الحب
 في الله والبغض في الله من الإيمان ، إمتى يؤمن بأن الله أمرنا بحب ما أمرنا بالشرع
 بحبه ويبغض ما أمرنا بالشرع ببغضه فالمكروه مخالفة ربنا ظاهراً مع قطع النظر عن
 البواطن فتجب الجنة لأنها غلة الإيمان المحبوب ونكره النار لأنها غلة الكفر المبغوض
 بالله تعالى فالإيمان شجرة طوبى والجنة كم واحد من أكمالها « للذين أحسنوا الحسنى »
 الجنة الحسنى وهي كوردة واحدة وبقية الأنوار وزيادة لكل عارف في الدنيا جنان
 كثيرة لذيذة لانهاية لها بحسب معتقداته فكل عقيدة جنة المزيد وانها جنان فالعارف
 في الفردوس مع الناس وجنان المزيد التي لا تدخل تحت الحصر . فالنار كم واحد
 من شجرة الكفر الزقوم تزقيها الطبيعة فالكافر النار مع الكافرين واختص كل
 فرد منهم بما قسم له من بقية غلات الزقوم وهو عذاب زائد عن الطبقات السبع فإن
 ملك الله في الآخرة ينظم إلى الجنة كمجالس الذكر وإلى النار كالأبحار والكائنات
 والأصنام | فاسم الله جلالي جمالي مدعش مؤنس فالرحمن صفة الموصوف بكنونه
 الرحمن فنه برز « ورحمتي وسعت كل شيء » فباعتبار الحق قيامها به وباعتبار غيره
 إيجاده فكل موجود مرحوم بالاسم الرحمن ولو إبليس فالعدم معدوم بالله الرحمن
 الموصوف بالرحمة الاختصاصية وهي رحمة الإيمان وغلانته فالتبوة والرسالة والقطبية
 والولاية إلى آخر مراتب الدين كالجنة والمعرفة بالله وبخالقه رحمة الرحمن فالرحمن
 من رحم بالكبير والرحيم من رجم بالضم المحول من فعل إلى فعل للملح والاستعظام
 وهو منزع فسأ كتبها أي الرحمة الاختصاصية الذين يتقون يحبون الشكر وعماه
 زبانية الفواحش فكل ما تجلي به الحق تعالى وأظهره من عدم إلى وجود فهو سر

الرحمن وقام الله به من الارزاق والصحة من الاسم الرب وما تجلى في المتقين
الشرك فستر الرحيم / فدخل في الرحمن الكافرون والمؤمنون وفي الرحيم المؤمنون فقط
فاذا نظرت بعين العقل في الرحمن رأيت بكل موجود من الاله وعياده في الرحمن
فظهر لك أنك لو كتبت ما يملأ الكون دفاتر ما استتمت مداول الرحمن لبعده بقره
وقول سيدنا علي : لا وفرت سبعين قرأ في البسملة ، مقصوده الكثرة لا العذبة فإنك
رأيت بعين عقلك لا يسعه الكون لثلاثته على ذات الاله وصفاته واسمائه وكل فرد من
افراد مقدوره مما وجد فالعدم ليس بمرحوم بل بمقهور بالله وربما يكون الرحمن
الرحيم علماً مركباً تركيب مزج على مرتبة جامعة لانواع الرحمة . فنحصل ان باسم
الرحمن الرحيم وجدت الاشياء وبه قامت وامتد نظامها وهو اول الاشياء وظاهرها
وباطنها وآخرها فالنقطة في الباء إشارة إلى وحدة الحق ذاتاً وصفة وفعلاً فمعي وحدة
الذات أنك إن اعتبرت الذات فقط مع قطع النظر عن كونها معقولة فهي البحت
السادج ومع معقولة النسب فهي الاحدية ومع اقتضائها النسب الاعتبارية فهي الواحدية
محل الصفات والاسماء فالاولى تجلي تعالى بنفسه لنفسه في نفسه مع نفسه والثانية تجليه
تعالى لنفسه بنفسه مع نفسه مع معقولة التجلي فهو تحت أيضاً والثالثة تجليه بنفسه
لنفسه مع نفسه في غيره وهو الاسم الاعظم والحقيقة المحمدية منشأ الاسماء والصفات
والكثرات فلا يعرف الله إلا بالله ولا تدركه الابصار ولا البصائر على وجه الاجابة
في الدنيا وفي الآخرة وإن كان يعلم تمامه لكن في برتبة تجليه في غيره فلم يخلق الله من
أفدوره على أن يتجلى فيه بكمال ذاته وبكمال صفاته وبكمال أسمائه إلا سيدنا محمد صلى
الله عليه وسلم ولم يرد الحق غيره فهو محلات الله وطلعت من غير وساطة وباقي الخلائق
من وراء حجابيته صلى الله عليه وسلم وهو صدف الكون وصواته ومظله وقوامه
وروحه ونوره وبرزخه ومعلمه وهاديه إلى ربه وشرهده وحرف الباء إشارة إلى
شفع الملك فإنه اما جرم فرد وعرضه وهو الخيرة والسكون واما جرم وعرضه
فكل ما سوى الله مراتب رئيساً شريعاً وعقبلاً فالعرضي اما حيكة واما سكون فالجرم

والجوهر مفتقران إلى عرض حادث ودليل حدوثه التغير وكل متغير حادث فالجهر
ملازم للعرض الحادث وكل ملازم للحادث حادث كالجهر الفرد فإسوى الله من
حيث هو جرمه وعرضه حادث إحدته الله على الوجه الذي علمه إجمالاً وتفصيلاً فلا
مزيد على المعلوم القديم فالحقائق لا تتبدل والكل مراد باطنياً فالجهر إن انصدر من
عامليه الحادث بإرادة الله وقدره وقضائه وأمره ورضاه وإن صدر منه منهي
فبإرادته وقدره وقضائه دون أمره ورضاه فخلق الله الخلق وأعمالهم فلا تأثير
للمخلوق أياً كان فالقدرة الحادثة غير مؤثرة وإنما تكسب وتباشر العمل فالقدرة
هي الفعالة فما سوى الله مفعول من كل وجه والمفعول من حيث هو لا يكون فاعلاً
أبداً فالفاعل الشرعي واحد إجله غير مركب والفرد الواحد الواحد واحد وهو
الله لا غير وباقي الموجودات إنما وجدت وجود المفعول ووجوده مفاض من
الوجود الواجب تعالى (الحمد لله) وهو علمك بأنك محتاج إلى دولة ذاتك وذاتك
كغيرك مفتقرة إلى الروح والروح مفتقرة إلى روحها الأسماء الإلهية فاعلم على جسدك
ويعتمد جسدك على الروح والروح على الأسماء والأسماء باعتبار الدلالة على الذات
ذات وهي الفعالة فتعقل الصفات والأسماء لأنها مستبعدة لأبرام الشؤون الإلهية
فلا استعداد وانتهى للاحكام هو عين الصفة وتعلق الصفة بأسماء الاحكام هو
عين الاسم فعلمك بأن الخلق كنهم في قبضة ملكه تعالى وليسفك الملك له والكمال
هو الحمد الذاتي فنطق اللسان بلفظ يواظب العلم شريعة والعلم طريقة والفرح بملكه
تعالى حقيقة وهو التناء باللسان على جهة التعظيم والتبجيل سواء جعله في مقابلة
نعمة أم لا فالالف واللام للحقيقة يا عبادي قولوا الكمال الذاتي وهو الملك لكل ممكن
والغنى بنفسه عن غيره والوجود الذاتي واجب قدمه أزلي أبدي فاللام للمالك باعتبار ما خلقه من
الكمال والاستحقاق باعتبار صفات ذاته فالاسماء التي اقتضت الملك واجبة لله (وب) مربي
ومصلح والمقام أسمون (العالمين) كل ما عليه علامة الجبروت وهي التغير فكل ما سواه

من جرم وعرض وجوهر بغيره الحق في كل نفس « كل يوم هو في شأن »
ذاتاً وعرضاً فالمتغير في النفس الاول مثلاً غيره في الثاني « بل هم في لبس من خلق
جديد » وهو تعالى خلاق على التوام فكل ما برز من حركات العبد وسكناته وانفاسه
وخواطره يوجد فيه الحق تعالى صوراً على صورة المتحرك او الساكن خلقت لخلود
تسبيح ربها بحمده وتقدسه في مدد الخلود يظهرها الاسم الرحمن ويمدّها الاسم الرب
فكل ذرات الامكان عالم وهي كلها متوجهة ومفتقرة إلى الله تعالى لا مكانها
وحدوثها فوصف الامكان لا يزول عليها أبداً اجراماً وأفعالا وأعراضاً فله لا تأثير
لغيره أبداً وإتمام فضل الحق على العبد بإرادة الفعل ومباشرة أسباب وجوده وهو الكسب
فالاختيار إرادة صاحب القدرة الحادثة الفعل بمعاونة القدرة القديمة لاحول ولا قوة إلا
بالله فأثبت الحول والقوة بالله ونفى الحول والقوة بغير الله غلط من اثر القدرة الحادثة
إلا بالله الموصوف بالرحمة العامة لكل فرد في كل زمن ومكان وهي رحمة الاتحاد
والوجود الموصف بالرحمة الخاصة لمن سبق في علمه تعالى أنه مؤمن وكرر الاسمان
في سورة واحدة لان التسمية ككتاب مستقل لاشتغالها وحدها على ما تشمل عليه
الكتب الالهية فالعارف يستنبط منها الاسماء والمسميات وحقائق الاحكام الشرعية
فله صارت في اول كل سورة فكل سورة كتاب مستقل كهي فهي للصور كالبرناميج
للسلع فكل سورة كسلعة مغنية لكل خاق الله فالسمة النموذجها ينظر فيها العارف
وبها جميع ما فيها فافهمه ولاشتغالها على التيمن بكل اسم لله تعلقاً وتخلقاً وتأمناً بها
من كل آفة فإن الاسم الاقدس إن اشرق في القلب أسعد وازال ظلام الذنوب
والغفلات كاشراق شمس مع ظلمة ليل فلا تظن أنه يبقى في العبد ومعه ظلام المخالفات
والغفلات كما لا يبقى ظلام مع إشراق شمس ووسع مع ظهور فالحمد لله ذاتاً وصفة
وإسمًا وفعلًا (ملك يوم الدين) سلطان له بطش ورحمة وإنعام وقهر وغلبة في كل يوم
من ايام الدين من الزمن الذي كف فيه باقامة الدين وهو مدة الابد فالابد استمرار
وجود الله بعد نفوذ قدرته إلى ما لا نهاية له فهو ملك ظاهري القهر والاحسان مدبر

استيلائه على الملك والعرش الأبدى لا غيره فذلك غير من أمراء خلقه إعاره منه تعالى له فلا ملك في الحقيقة إلا هو الله فالتدين العمل بالشرع وجزاء العمل كما تدين تدين فالشرع منوط بالتكليف وبقي بعد التكليف الذنب [فالتعارف لا يتزعززع في الشريعة في الدنيا وفي الآخرة وهي خلته وحليته فهي الوصلة لربنا فلا يوصل إلى الحق تعالى وصولاً شرعياً لا عقلياً ولا عادياً] ألا بأربعة حقوق الحق الأول الشريعة والثاني العمل بها والثالث استصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ولو كان من كان فلا بد له من وساطته وشفاعته فمن أراد الوصول إلى غير يديه ضل وتحيى والرابع ترك الغرض العادي مع الله بحيث لا يحمله على أنواع العبادة إلا الغلبة والقهور فاستحقاق لأن يعبد فحجة ذاته تعالى وطلبه أن يحبه ربه فامتثال أمره تعالى فالأول ادعى ثم الذي يليه فمن استوفى الحقوق وصل وإلا ضل وبقي اما مع المراتب الثلاث أو الأرواح أو الكشوفات أو الأنوار أو الانفعالات بالهبة أو بالجنة أو بالفوز أو بالعبادة إلى آخر القواطع في سوق المقرين فكل ما يشغله عن ملاحظة وجه ربه فيها فهو عند المقرين شيطان [فمن طلب وصولاً بغير الشريعة نادى عليه نفسه بالحسرة] الذي تطلبه أمامك وأن إلى ربك المنتهى فلا وصول له حسيماً أبداً فإنه حق وغيره باطل ذاهب عند بدو حقيقته تعالى فالحمد لله على البرزخ الأعظم صلى الله عليه وسلم الذي خرجنا عن ازدهاق وجودنا بقوة برزخه صلى الله عليه وسلم فلا بد لكل واصل من برزخه وصولاً نور مقامه فبرسولنا نقف بين يدي ربنا فوجوده ناصر لوجودنا لولا وجوده لوقع لوجود الأكوام مثل ما يقع للبل عند شروق شمس وقرنى مالك وصف في يوم الدين وهو الدمر كله ففي زمن التكليف كلفنا بإقامة الدين الذي هو الشرع وهو كما تدين وبعد زوال التكليف في الآخرة يديننا ربنا بحازي عباده فضلاً على أعمالهم ونياتهم فلم يزل الحق الدنيا أهلاً لجزاء المؤمنين لغنائها ولا لجزاء الكافرين فحققت كلمته تعالى في الآخرة فيخلد المؤمن في الجنة بنينه والكافر في النار بنينه فلا يخلد إلا النية فلما كان المؤمن لا ينوي الإصرار على الذنب أبداً بل يحدث نفسه بالاقلاع لم يخلد بالذنب

تفضل الله في الدنيا بالملك المجازي ملك الانتفاع فقط ولم يسبح الملك في الآخرة فلا يقدر
أحد أن يقول لي كذا «لمن الملك اليوم لله الواحد القهار» فما سوى الله مملوك مقهور
بقضة ملك الله يفعل فيه وبه ما يشاء . فأول المحدثين المتعنيين في حضرة التمييز
الألهي في وقت الشؤون الثابتة في علم الله وفي عالم آخر بحر الحقائق وفي عالم نسخ
الذر وفي عالم الأرواح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد المحدثين وأول العابدين
وامام الحسين وأول من سن الحمد والشكر والعبادة فهو امام الانبياء في جوهرية
الاحسان ثم امر بالتباعد الانبياء قبله في الاخلاق وهو الطريقة فامر باتمام الاخلاق
التي طلبت من العبد فلم تستكمل الاخلاق قبله في احد وهو اول من استتمها فوره
خلفاؤه . ثم ان لكل نبي شريعة تخصه اما خالصة له او تبعاً لغيره فهو دولة اسماء
الله ومنه وجدت الخلائق كلهم من غير استثناء فالحمد المطلق اعظم وهو تقديسه لذاته
بحيث تنظر الى ذاته تعالى عربة عن تعقلها وتعقل النسب وهو الحمد لله ولصفاته بحيث
تنظر الى الذات مع نسب الملك فأولاً لاحظته من حيث ذاته فقط ولم تلاحظ ما ليكنه
وهو النظر في مقام كثره : كنت كنزاً لم اعرف ، وهو الرحمن الرحيم قبل ملاحظة
التعلق ثم الحمد المقيد بملاحظة تعلق صفاته بمقتضياتها وهي الاسماء فالاسماء تقتضي
دولة ظهورها وهو رب العالمين وهو الحمد لاسمائه وهو الشكر بحيث تستحضر
بعقلك انعامه الذي برز من ذاته تعالى من حيث هو لك او لغيرك فكل ما برز منه
تعالى نعمة وجب شكرها . فلولا الكفر ما عرف الايمان فلولا الموت ما عرفت الحياة
فلولا الآخرة ما عرفت الدنيا ولولا المرأة ما عرف الرجل ولولا العاشق ما عرف
المرء الى آخر الاضداد . مالك يوم الدين الحمد لافعاله تعالى فلا فعل لغيره أياً
كان وإنما لنا حالة وسطى الكسب والاختيار خلق لنا العينين والانف بينهما لننظر
بالبني فعل ربنا حقيقة وحكمة وادباً وانظر باليسرى فعل نفسنا وهو الكسب
والمباشرة وحكمة الانف ألا يشغل احد البصرين الآخر فالناظر باليسرى فقط ظالم
جاهل جبري فلم يؤن بالقسطاس الشرعي والناظر باليسرى فقط ظالم باخس حق

نفسه بجاهل معتزلي فالناظر بعلم راسخ عارف مولى لله سني وازن بالقسطان
المتقيم «جعلكم أمة وسطاء» فالسابق في الجنة والمقتصد في الجنة وظالم لنفسه بالجهل
بحيث رضي خضوض الجهل ولم يسئل أهل العلم الراشدين المقتصدين فيها فإن عمل
حسنة نظر إليها حقيقة وأدباً من الله وإن شئت نظر إليها بعين اليسرى أدباً وشرفاً
بروا. أبناءكم تيركم أبناءكم، عفوا عن نساء الناس أمت أنساؤكم، المرء مقتول بما قتل
به إن سيفاً فسيب وإن خنجر أفتخنجر فالجزء من جنس العمل، في الدنيا في الحدود
والقود وفي الآخرة: لا يبنى بيتي من سيفك دماء عبيدي. فلو خلقته أرحمته قسلي
موسى عليه السلام. فيجب أن نشكر ربنا على كل فعل برز من ذاته تفضلاً فما أظهره
إلا لنا فالنار تسخن نعم الجنان فدرجة الكفر يعرف المؤمن حتى الإيمان فإبليس
ميز الله مراتب المهتدين من المنافقين والجاهلين فالحقائق الإنسانية والجاهلية بين يدي
ربنا فإبليس وجنوده بمنزلة. قلب صيد وعذاب قال له تعالى فكل من غفل عن
ذكرى فعليك به فتارة يقتنصه ويلعب به بين يدي ربنا من غير توبة إن سبق عليه
الكلمة وتارة يحفله فقط وتارة لا يلتفت إليه لعلمه أنه قلب مسخوط إنما يطلب من
يوأنيه في غضب ربه «إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون» فالذين
من حيث الجزاء والملة من حيث الاملاء والاملال من الملك والشرع من حيث
البيان والظهور والمذهب من حيث ذهاب العقول له. فالشرعية تحلية ظاهر الجسد
بالمواظفة التكليفية والطريقة تحلية باطن المكلف بالأخلاق الحسان النبوية من
عزم وصبر وعفو «فإذا الذي بينك وبينه مداوة كانه ولي حميم، ولئن صبرتم هلك
خير لمصابرين» فالشرعية: وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به. فالطريقة: ولئن
صبرتم، صلب من قطعك وأعط ابن حرمك وأعف عن ظلمك. فالحقيقة: ما
أصابك في الأزل لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك، وما صبرك إلا بالله
وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى. فالشرعية أم والطريقة بنت والحقيقة ذوق
ومراقبة ومشاهدة وعيان. فالشرعية قشر لوز والطريقة لب والحقيقة أكل وذوق

فصاحب مقام الشريعة تابع للعلم والطريقة راكب عليه والحقيقة آكل له فصار له حالاً .
 فالإيمان مقدمة مغرى والإسلام شريعة مقدمة كبرى فالحقيقة النتيجة المتدرجة في
 الحد الوسط أفهام الفقيه الشريعة كأساس الدار ومقام الصوفي الطريقة إيمان بيت
 السكنى ومقام المقرب العارف بربه | الحقيقة احسان | أقول مراتب الإسلام التوبة ثم
 الاستقامة ثم التقوى فالتوبة والاستقامة مقدمتان والتقوى النتيجة المقصودة في كل
 شيء فهي نهاية الفقيه شيخ الجماعة | فالإخلاص والصدق مقدمتان في مواقف الإيمان
 والطمانينة النتيجة فلا يكمل صاحب كل موقف إلا في نهايته ثم إن زاد نوره ارتقى
 إلى ما بعد فالفقيه الكامل إن ارتقى صار صوفياً والصوفي الكامل إن ارتقى صار عارفاً
 فالكمالات بيد الله وهي جزاء الأعمال | فلا يرى السالك إلا أنوار حسناته فهي التي
 تشرق له فانه قصدها والصوفي يرى أنوار اجتهاده وإشراقات نفوسه المراتب فالعارف
 يرى الحقائق من حيث هي يرى في الحروف المدلولات وفي الأدلة ناصب الدلالات
 وخائفاً فلا يشغله الحق عن الحق ولا الخلق عن الحق لا أصباغه للأقدسيات وطهارته
 من الغفلات ومراقبته ما يرد عليه من أسنى الحضرات فلا يوجد العبد إلا باسم
 الله ولا يكمل إلا بمعرفة الله ولا تكمل معرفته إلا بصفات الله وأسمائه ومحمد بهما
 حمد به نفسه من عظمة اسمائه فالعلم سابق عن العمل فإذا علمت أنه تعالى إنما
 وجدت الأشياء بأسمائه وحصلت به على نهاية مقام السنية وتبرأت به من كل بدعة
 وجهل وحدته شاكراً لانعم بما أننى به على نفسه قلباً وقالياً حيث علمت أن
 الكون كله مظهر لله تعالى ومنتجى به وموحد بأسمائه ومعتمد على بحر اسمائه
 وعلمت أن الاسم الله موجد ومعتمد وأن الرحمن موجد فقط وأن الرب عبد ومصلح
 وأن الملك قاهر غالب على امرأة لا يكون إلا مراداً ومراد غيره مضمحل في حيلة
 الإهمال والإعدام بالله وعلمت أن حضرة الأبد إنما برزت من قبضة الحب الإلهي وهو
 إرادة الإحسان إلى غيره : كنت كثر أ لم أعرف فأحييت ان أعرف . يعني فخلق من
 يعرفه بوصفى كرمه إلى طائفة وخلقها له والأتقام في طائفة خلقها له والكل كماله

فلتحقق لك ان الملك الالهي بمنزلة حجر نلج اوله ماء و آخره ماء وظاهره ماء
 وباطنه ماء . فأول الكون اسم الله قبل الانعقاد كوناً وظاهره ظاهر الاسم الله وباطنه
 باطن الاسم الله و آخره الاسم الله فلا يوجد شيء خرج عن الله فالحقائق تفسير
 لرموز الله والكون دونه وسره وخلقه ورتبه ومحل تجليه فالملك عليه عظيم مع قطع
 النظر عن عظمة الرب تعالى وأما إن اعتبرتها يظهر لك الملك هباء في هباء وخيالاً
 في خيال وسراباً في سراب وعمي في عمى ثم إنه صفات في القلب مع بقاء الحقائق في
 محالها فإذا علمت ان الله هو الملك وغيره ملكه استعظمت جلالة مع قطع النظر عن نفسك
 يا داوود خل نفسك وتعال اي لوازمها فاعبدني لا الهاتني يعني لا لعبوديتك فإليك
 مضطرب هباء هالك وجود مبني على الجواز والعدم فركك العدم وهو هيولاك ومعينك
 من حضرة الجواز الله فقط انضح لك انه يجب عليك كمال التضرع والالتجاء والاحتماء
 والتعوذ به من غيره من كل فتن ولا تقصد غيره لضمنه ولكمال افتقاره إلى الله
 فتقول بعد رمي ما سواه في حضرة العجز والضعف أبأ كان إلا بالله لا حول ولا قوة
 إلا بالله (اياك نعبد) أي نعبدك لا غيرك لا نقصد غيرك فأنت المقصود في حضرات
 الانبياء والوُصايط والنعم لا تأثير لتبرك ولا تنفع ولا ضرر لبداته إلا بك فأنت الفاعل
 وغيرك مفعول فلا تنقلب الحقائق أبداً « لا تبدل خلق الله » أي حقائق أنوار
 الاسم الله من كل موجود ومعدوم وما يبدل القول لدي » وهو الحكم على عباده
 فمن حكم عليه بأنه ذكر لا يكون انثى أبداً وبالسعادة لا يشقى أبداً وبالشقاء لا يسعد أبداً
 فالسعيد ظاهراً قد يشقى والشقي ظاهراً قد يسعد فله لقب الله المشرकिन قبل الاسلام
 بالقباب الكافرين كافي سفيان حتى اذعن للإسلام وإيمانهم لتظهر فائدة المرسلين
 المبلغين حيث هم وليثابوا على تبليغهم كسباً لولا الوساطة وهي الاسباب الشرعية كما
 قيل لذهب المتوسط اشكركم للناس اشكركم لله « ان اشكر لي ولوالديك » وقس
 جميع من تسبب في وجودك وعلمك وإيمانك وخبرك ثم إن العبود ذو مسبب
 الاسباب : ترك الاسباب معصية والانتكال عليها كفر ، فالرسول إنما هو واسم هو وصل

ما امر بتوصيله فالله خالق له ولغيره اجزائاً واعراضاً فله امرنا الرسول ان نقول
 (اياك نعبد) عبد تذل فهو عابد عبادة أي تذللاً فالعبادة اسلام شريعة وهي تذل
 الظاهر عبد عبودة صار له التذل خلقاً غريباً وهي احسان مقام المراقبة والمشاهدة
والمعاينة القلبية فإذا نسبت صارت عبودية أي انصافه بالعبودية وهي ايمان طريقة
 وهي كمال الانقياد والاستسلام ظاهراً وباطناً وباطن باطن فالظاهر معانقة العبادة
 كصلاة وما رجع اليها من جميع ما يتقرب به إلى الرب تعالى فإن جميع ما يتقرب به
 إلى الله راجع إلى الصلاة التي هي خدمة الله في أرضه والوصلة بيننا وبين ربنا وهي
 راجعة إلى ذكر الله وهو راجع الى قصد الحمد وتمام الثناء بما هو اهله في اسمائه
 الدائمة على كمال غناه عن غيره وكمال اقتدار غيره اليه وهو الحمد فالحقائق من حيث
 هي آله الحمد الله بأسمائه وكلامه في جبروت اسرارهم وممالكوت ارواحهم وملك
 نفوسهم وناسوت احسادهم فلا تعلم غيره وانما نجلى بكمالاته في السنة شرائعه وامر
 كل من ابرزه أن يحمده بما اطمه من صفات قدسه فتقديس الحقائق اياه علمها بأن
 وجودها ولو ازمها منوط به تعالى وانه غني عنا تم بعد العلم انطقها بأسمائه الدالات
 على كماله وان غيره ميت وانما حي فتقديسه تعالى ايانا تعليم قلوبنا واسرارنا بأنه
 قدوس فعبين العلم به هو التجرد عما سواه فكل ناضق وصامت حامد مقدس لله تعالى
 فإن الكون من حيث هو علم كمال افتقاره الى الله فتدلنا للانبيا والامراء والعلماء
 والاولياء مع اعتقادنا ضعفهم ومفعوليتهم وانهم تحت قهر الله وطاب الجوانح على
 ايديهم معتقدين وساطتهم بحيث يتدعون لنا ربنا ويطلبون لنا فضاه فلا يلزمه شيء
 فإنه غالب على امره طاعة لله ولرسوله « من يطع الرسول فقد اطاع الله » فلا نعتقد
 الاوهمية التي هي كمال الاستغناء الا في الله وغيره مفعول لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعا
 فالله وحده هو المستحق لان يعبد وتذل حقائق الخلائق إلى حقيقة ومركبة
 لمرتبته فانعود هو الذات الموصوفة بالصفات والاسماء فمن عبد الصفة فقط كفر أو
 الاسم فقط فسق فالعلوم تمام العلم مرتبته الربوبية فالكلمة عمى لم يكن احد يتبعه بل

تضمحل العقول عند التوجه لتفكر في ذاته وهو حرام وإنما يتفكر في آلائه فقط
 فإذا بدت صفته زالت رسوم الافكار والعقول واياك ان تتسبب في ازالة عقلك
 بالحوض في بحر الذات فإنه إنما يرى من حيث لا فكر ولا إحاسة بإزالة رسومها
 وإطلاها بتجل الهي ثم بعده بفيض اقدس يقدسك من غيره حتى لا تكون انت ولا
 غيرك فيفضل بما اراد بعده من حيث لا وجود لك وهي حالة اختص بها المقربون
 المحبوبون ثم انه لما فذيت بالعلم في قلبك رسوم الابد واهله وازالت محائب وعده
 وبرقه وصواعق جلاله وشموس جماله ناسوتاً وملكاً وملكوتاً وجبروتاً وادخلك مخدع
 الانس والخطاب قلت به مستحضراً حضرته من « وهو معكم » ونحن اقرب اليه من
 جبل الوريد » وعابنت قيامة الحقائق كلها حتى لم يبق إلا الله معك اياك بالخطاب فلا
 مخاطب إلا الحاضر فلا يتصور عقلاً ولا شرعاً وجود غيرك فضلاً ان يعبد ويقصد
 لاسهمات فقدمت المفعول تبعاً لله فيه اهتماماً به وحصرأ للعبادة عليه فلا تفرك
بعده الوسائط لفنائها في بساط الحقائق وإنما تشاهد في بساط الشرائع فالتجز في بساط
 سوق الاسباب مشبع لا في سوق الحقائق فالاسباب نسب شرعية فلا بد من مراعاتها
ولانائير لها (اياك نعبد) بما امرتنا ان نعبدك به وهو ما أدليته على رسولنا القرآن المبين
 لنا بحديث نبيك اقوالاً وافعالاً وتقريباً فلا نعبدك الا بما ثبت بخطابك فالعبادة افتقارنا
 اليك طالبين بحقائقنا ما ضمنته سيادتك اظهاراً للعبودية والافتقار فقط طالبين بك ان
 انقسم الازل لا يتبدل فالدعاء ركن العبادة والخطور مخها والادب اصلها فلا توحيد
عبادتنا إلا اليك فالوحيد الاخلاص الوجهة والعمل لك فلا توحيد الا بك لا بمقتنا
 فالعقل لا يستبد باحكم وإنما يدرك حكمك بك ومنك فالكل عليك مرفقنا بنفسك
 ونصبت دلائل توحيدك في نفوسنا واجسادنا وقلوبنا وارواحنا واسرارنا فيك لا
 تشاهد غيرك فاعلاً ولا واحداً فغيرك خيمة خلقتها لعبيدك ليحمدوك ويكبروك
 ويقسودك ويسبحوك فاحيمة سور المسبحين فالرسول يهدي الى احسانك وابائس
 يدعو اليه انتقامك وعزكم بك « ما على الرسول إلا البلاغ » ما على الشيطان الا

الوسوسة فالهداية والغواية بك ومنك والكل مسخر لكما لك فأطاف بكونك فإنه لو
 ذاب ورجع إلى أصله انعدم ما أدى حتى نعمة واحدة من ربوبيتك فكيف بنعمة
 الإيجاد والإيمان والامداد والبعث والمرسل والكتب للكتب فرحة الوجود خير من
 ظلمة العدم فقد وحدناك وميزنا الأسباب والوسائط بك حيث استعظمت في نظرنا
 جلالك وصغرت المفعول من حيث هو في نظرنا فقيرك مركب محتاج إليك فعبادتنا
 إنما تكون بما شرعته وهي بك مخلوقة ومضافة فلا اثر تخافق إياك في ملكك فانت
 الواحد في ذاتك الأحد في صفتك الصمد والمصور إليه والغنى عن كل ما سواه
 الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد أمرتنا بالقيام بقمنا بك فلو منعنا شرعك
 ما قمنا وبالركوع فركمنا بك لك وبالسجود فسجدنا بك لك وبأنواع القربات
 فامتثلنا بك لك منك لولا أنك شرعنا ما عرفنا فرسولك هو الذي بلغ خطابك على
 ما أمرته به فصل لنا عليه وسلم وعلى أمته فلا نشاهد إلا إياك ولا نعين إلا إياك
 ولا نراقب إلا إياك فأنت المعبود في الحضرات كلها ولا نخاف غيرك فالدينار دارك
 اسكننا فيها فلا منة لها علينا فالمنة لك انت المذمومة أنقلتها بحبال الأنبياء والأولياء وأرسلتها
 بالعلماء أهل خوف مقامك واسمكتها لنا بالطباق السبع السماوات اعظماً لنا وإن
 كنا ضمرنا فأنت كرمنا فلك نهاية الحمد والشكر وملأت السماوات والأرضين
 بالملائكة واسجدتهم لا إله إلا الله قصيرته سلاطة لا ولادة مدة الأبد فسخرت لنا الملائكة
 لارزاقنا والصلاة والاعتقاد والاستغفار لنا وسخرت لنا جفوة الخلق الأنبياء والملائكة
 والعلماء فريق يدلنا عليك وفريق يحرسنا ويحرس أعمالنا محصينا لنا وخلقت لنا الجنة
 وصيرتها داراً للمتقين الشريك خلوداً فضلاً وأسمكتها بالعرش العظيم صوتاً لنا من
 صولة أنوارك وخلقت أجسادنا من الناسوت كما خلقت الناسوت من جسد سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم الذي خلقنا على صورته ومن جنسه وخلقت الأرواح من عالم امرئ
 فلم تقهرها بعرض ولا يفيزه وجعلت لذهنها وجهك العظيم فخلقت العوالم من وراء
 العرش صيانة لنا كما خلقت مرتبة سيدنا محمد صدقاً وضواً لكل ذرات المقدور فلم

تخرج حقيقة عن حقيقته فإنك لم ترده بل اوجدتها منه صلى الله عليه وسلم صيانة
لحقائق الموجودات فتجليت فيه بكمال ذاتك كما تجليت في روحه بكمال صفاتك
وكما تجليت في ذاته بكمال اسمائك فأشهدتنا من بحر عظمتك ملكك بيضة مصونة
برسولك محاطة بيدك مقبوضة بقدرتك فلا تخرج حقيقة عن قدرتك إياك نوحسده
واليك نوحده رجاءنا وعبادتنا ومهماتنا وبالقرآن وقفنا بين يديك فعلمنا بك بأنك
تجلى في أي حقيقة اردت فلا يحكم عليك العقل إلا بما حكمت واوصلته لنا في كتابك
فأنواع العباداة كثيرة قال نبيك : إذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم وإذا
نهيتكم عنه فاتصروا ، فقد امتثلنا بك واتهمنا فأنت تسكننا وتحررنا فعليك اعتماد الكل
والثكلان فالكافرون لم يجب داعي أمرك فقد اجاب داعي ساطانك ونحن وان تبعنا
هوانا واقتحمنا بنفوسنا ما نهيتنا عنه استزلالاً من هوى نفوسنا وشيطاناتنا فلم يقصد
احد من اخواننا المؤمنين معصيتك وانما ألحنا سكرة نفوسنا ففقدنا طاعتك في اعز الاشياء
اليك وهو الايمان بما أنزلت على يد من ارسلنا فلم نعرف وجود الكون الا من القرآن
فلما اغرقنا في بحر إياك الوجود الحق ابتداءً وآنسنا بخطاب الكاف اضمحلت بك
رسوم الاغيار فانفت وزالت في قلوبنا أستار الحقائق فعينك وجه كل حقيقة
فانصبت بك ماهيتنا وحقائقنا واجسادنا واوراحننا واسرارنا فأعشتنا باليد خطابك
إياك فنقلتنا من إياك الى نعيد فعيننا من نعيد حقائق ملكك من حيث هو فلم يغيب بك
علينا شيء فآمنا بك بوجود المفعولات بعد أن اسكرتنا في بحر إياك شهادتنا ونعيد
غيبنا وادرجت عبادتنا في عبادة كل حقيقة طوعاً او كرهاً فاستقدنا منك بك انك
اثبتنا على الحقائق الملكية وقبلت عبادتنا ثمانية عشر شهراً للمؤمنين من حيث هم
وإبطالا لا باطل شبه جهل الضالين المشركين والجاحدين لسنوات الرسل فما تحرك
بطاعتك من حيث هي إلا ونقص منك الثبابة عن حقائقنا وحقائق كل مقدور
عظم للمحققين وإمانة للمبطلين فأنت الذي سننت بنون الجمع فاجتمعت ماهيتنا بامانة
الحقائق كلها فما حسني بك هو ما ظهر من ذواتنا وما نحس هو ما يحس من ذواتنا

فكما نقف بين يديك بذاتنا المشتملة على ما علمته منا بك كذلك وقفنا بين يديك
بحقائق ملكك المشتملة على الايمان والكفر . فالايان طهارة والكفر نجاسة فالكل
كمالك فما قدرنا عليه غسلناه بماء غيبك وما عجزنا عنه رجعنا اليك بالتوبة والصراعة
فالكفر في الفترات كالنجس في الباطن قبل أن يخرج لا حكم عليه إلا انه معفو عنه
فضلامك والنجس الخارج عليه حكم التحريم لصاحب الوسع وللعاجز الرخصة يقف
به بين يدي ربه فلم تكلف أحداً فضلاً منك إلا وسعه فلا نهمل النبابة عن النجس
الظاهر كالكفر بعد نبينا لعدم طاقتنا على اذمائه شرعاً لثباته في بحر الحقيقة فذرات
موجوداتك ومعدوماتك توحيده طوعاً او كرهاً فأثبتنا منابهم فلك تمام الحمد والشكر
فمن ادلاء نون الجمع شاهدنا السنة الحقائق نسبحك وتقدس لك فما بقي الا الاستسلام
لك فبك أشهدناك بأتنا بفضلك آمنا بك وكفرنا بغيرك اعتماداً وشوقاً وميلاً فأنت
محبوبنا لا غير ووجود مفعولك نجب فيه ما أمرتنا في كتابك بحبه ونكره الكفر
والفسوق والعصيان بك لك ومن فضلك بكل ما عبت على السنة الشرائع وأهلها
عبدناك وسبحناك فاجتمعت فينا بك حقائق ملكك فنشاهد بك الملك من حيث
عينية صورتنا ولم تخرج بك حقيقة عن حقيقتنا فصارت ذاتنا بك غيباً مومناً به
ووجهك في كل حقيقة مشاهدتنا فالكون من حيث هو يقيم في يد الانسان الذي
اكنته بصورة الرحمن الاسم الاعظم وشربت له نقطة العلم ونسخة برزخ البرازخ صلى
الله عليه وسلم وهو مقام الامانة الكبرى فيمقام إياك نعبد توسلنا إليك وهو وقوفنا
في خط الاستقامة والاعتدال بما أكرمنا به توحيد وجهتنا إياك وعبادتنا إياك واقبالنا
إليك فتمسح ليتيمنا ما اقدرتنا عليه من الفواشش والقاذورات بالحجج والبراهين
وبالسيف والاذين والغلظة على حسب حلة كتابك ونبيك وإن كنت قد مكرت بنا في
كل شيء أمرتنا بالامر والنهي ولم تجعل لنا في سوق الحقيقة شيئاً « ليس لك من الامر
شيء » وهو قاطع لدعوى الداعين : بعثت داعياً فابى لي من الهداية شيء لا زعيت
إيليسي وليس له من الغواية شيء ، فمكرت صفة كمال عرفناهما وآمنا بهما فمضى انجذابهم

عليه زبر دالية ملك الله للأصلاح لا اتشفي فمن تشفى فلا جهاد له فكل من يتشفى من
الدالين إلى الله وعليه نمكوز به مدسوس في امره ونهيه سم قاطع عن حضرة الادباء
مع ربهم وهو ليس لك من الامر شيء، ما على الرسول الا البلاغ (وياك نستعين)
ولا يزيد ولا يطلب ولا يقصد ولا تزجوا اعانة وتوفيقاً وهدياً إلا منك فإنك أفتينا
في جمالك وأسكرتنا بجلالك فلا يحظر غيرك في قلوبنا بك وجود غير إلا على وجه
وجود مفعولك ومقهورك فضلاً أن نعتمده ونلاحجه معك فمعيتك التي قامت بها
أسرارنا وحفائقتنا اعدمت في قلوبنا الاغيار والاجرام والاعراض فأت أوجدتنا
مع استغنائك عنا فضلاً قبل علمنا وأدبنا وطلبنا فالعمل والادب والطلب سبب
شرعى لا غير آمنة به وعانقناه وسعنا فأت خلقته وحكمت به علينا فرضنا به فلا
نطلب ان يعيننا على ما طوفته لنا من التسبيح والتفديس ومن العلم بأن كل شيء
إنما وجد بأسمائك الدالات على ذاتك الفعالة ما أرادت بمراتب اسمائك ومن حمدك
وشكرك لذاتك الحمد المطلق ولصفائك واسمائك وأفعالك التي أبرزتها ذاتك المتقدمة
المتعالية المتكبرة الغالبة على امرك ومن انواع العبادة الاضطرارية والاختيارية التي
هى حضرة الفرائض والنوافل والا في الحقيقة كل عبادة اضطرارية لان ما تعلق
به العلم والحكم يستحيل عدمه فقد حصرت لنا الطلب منك وحرمت علينا طلب غيرك
والاعتماد عليه من نفس وجرم وعرض فلا يعين غيرك في اخراج نفس فضلاً
ان يخلق صغيراً او كبيراً فإنما الایجاد من حيث هو منك فآمننا بأنك امرتنا ألا نطلب
بالسنتنا وارواحنا واسرارنا ونفوسنا الاعانة من غيرك اعانة حقيقية لا سببية فإنك
تفضلت بحضرة الاسباب وانصت بها الاحكام الشرعية وحرمت الوصول إليك إلا
على يد رسلك الامين بالعمل بمقتضى شريعته المتوسل بها إلى صفاء صفوة نور القدس
بعبادى قولوا ظاهراً وباطناً وباطن باطن وياك نستعين فلا تقبل من الظواهر الا
ما وافق البواطن فالاستعانة عليه بغيرك حرام إلا في سوق الاسباب الشرعية فإن
السبب مخلوق ثم سبب بالكسب تعالى فكما ان أحدنا يعلم أنه ولد ابیه وامه الرجوعين

فدخل في بحر إياك نعبد جميع افراد العالدين وجميع افراد المعبود به وفي الخطاب المعبود الحق تعالى عن الادراك ومن اياك الذي وجوده يسمي «أي الله شك» جميع المعتقدات في الله وفي رسله وفي نعبد جميع ما علم بالله وجوده من العالدين والمعبود به من جميع الصرائع واسماء مراتبه واسمه الاعظم الكدز المطلق . ودخل في وياك نستعين الحقائق كلها فياياك نعبد مقام الاجساد بأرواحها الحيوانية وياك نستعين مقام اسرار المقربين والصراط المستقيم مقام القلوب والارواح وهو الطريقة فأت المستعان به والمتعوذ به والمتحصن به والحامي لنا من شرور الاقدار التي تسوقها اعداء نفوسنا فغيرك عندنا هبلة وبلائتنا بالرسول والكتب هل تقف عند حدك وشرعك وبانعم هل اشكرك واعترف بنعمك واشهد بالعلم انك الحاكم المطلق في كل نعمة وابلائتنا بالمصائب هل نصبر ونرضى وأنت اعلم بضعفنا «وما صبرك الا بالله» فصبرنا عليك حرام وعلى غيرك واجب فكيف يتصور الصبر عندك وأنت قوام ارواحنا فأنت روح انسانيتنا كما ان الروح القوة الربانية روح اجسادنا فالزهد عندك حرام وعن غيرك واجب الا من حيث الشرع فإنك اوجدتنا جوفاً ضعافاً محتاجين إلى نعمك فهو احراج منك إليك لا إلى نعمك فلا نستغنى عن نعمك نفساً واحداً فهمي قوتنا وبها قام وجودنا واحتياجنا عين نسيحنا فإن الجسد عالم انه لا يتحرك الا بالروح والروح لا تبقى الا بالاسماء الالهية فالزهد ترك ما حرمة والادب معانقة ما ابغته وشرعته فترك مباح مع الاحتياج إفراخ والاشتغال به عن الله تفريط فالوسط السنة النبوية وهي اعطاء لكل ذي حق حقه «ولا تنس نصيبك من الدنيا» فالدنيا امانة X ومقيلنا ومطيننا لرنا قاله محمد على ما أؤلى واباح ونوحه على ما نوى (عليه السلام) انما يعترفون من اياك نعبد والمقربون من وياك نستعين (اهدنا الصراط) وصلنا الصراط الطريق القويم بحجة القرآن الوحي الحلي والحديث الوحي الحلي وهو دين الاسلام ومن يمنع غير الاسلام ديناً فلن يفلح منه» فإنه ليس بصراط فضلاً أن يكون قوماً وهو طريق التوحيد توحيد الحق بحسب تناسبه الوحدة «وإلهم الله

واحد» بالله لا بمقولنا فإنها لا تهتدى اليه إلا بالله وتوحيد العمل والنية : إنما الأعمال
 بالنيات ، وتوحيد الصفات والاسم والفعل والمفعول منه تعالى لعين الحقائق كلية
 وجزئية على ما هي عليه ربنا وارشدنا إلى دين الاسلام في مقام الشريعة واوصلنا
 مقام الطريقة وثبتنا على ما علمته حقيقة شرعية يا عبادي قولوا اللهم إنا نسئلك
 بأسمائك ما علمنا منها وما لم تعلم أن تثبتنا على سبيل الدوام مدة الابد على طريق
 حضرتك القدسية الخردة من لوازم النفس المستقيمة من حضرة الاسرار والارواح
 والقلوب والنفوس والاجساد الى حضرة مرتبتك الربوبية الالهية التي اندرجت
 فيها حقائق الموجودات اندراج التخلية في النواة فإن لك بطوناً ولنا بك بطون ولك
 مرتبة ولنا بك مرتبة فبطونك ذاتك كنز أبداً فلا يعلمها الا أنت وبطوننا ذاتنا
 المتعينة في علمك فلا يعلمها الا أنت ومرتبتك الربوبية والالوهية ومرتبتنا بك العبودية
 فلو ازم مرتبتك الامداد ولو ازم مرتبتنا بك الاستمداد فمرتبتنا تحب مرتبتك
 وذاتنا تحب ذاتك ومعانانا يحب معانك فيك كنا منك فأنت أولنا وظاهرنا وباطننا
 وآخرنا وإليك رجوعنا ومنك كنا بك فلا اعانة من غيرك على الصراط المستقيم
 فنطلب الهداية التي هي التوفيق التي هي الحكمة فالحكم الشريعة والتوفيق حكمة
 والثبات رشد فالرسول صراط فالاهتداء الى التجدين صراط فاتباع طرق الله الانبيوية
 والاخرية والشريعة والطريقة والحقائق صراط مستقيم لما فيه رشد فانفاسنا
 وخواطرنا بك رشد وصراط فإنا بك بايعناك مبايعة تامة عامة شاملة عمر أنفاس
 الابد على أنت تكون حركاتنا وسكناتنا ويقظتنا ومنامنا وخواطرنا في طاعتك
 المستلزمة طاعة رسولاك وكتابتك المستلزمة طاعة اولي الامر منا فأصل طريقة
 المسلمين الكاملين فيه من الاولياء ما أمرنا الله في أول كتابه بطلبه وهو الصراط
 المستقيم فمن حاد عنه مقتناه ظاهراً ولا يعد من اهل الله فدخل في الصراط الكتب
 مائة صحيفة واربعة كتب التي جمعها القرآن العظيم مع زيادات كاشمالي بني القرآن
 علي اخلاق الرسل وزادات : بعثت لائم مكارم الاخلاق « ليظهره علي الملئ كله »

فلاستقامة كال الاعتدال فالنوراة غلب عليها الظواهر والآنجيل الحقائق والزبور
الرفائق بالامثال والقرآن نتيحة الكتب الالهية فالكتب مقدمات له فلما حصلت
النتيجة والزبدة نسخت المقدمات فحرفتها ظاهراً الكافرون « يحرقون الكلم عن
مواضعه » بعد انبائها بالقرآن سبحانه لا يعلم الحقائق إلا أنت فلا حكم للتسوية
وغيرها بعد تحلي الله بالقرآن فافهمه فأرشدنا إلى ادخال الخلائق كلهم في دعائنا
فهمي كان الدعاء اعم كان للاجاية أقرب اللهم اهدنا معشر من سبق في علمك انك
تهديه فالصراط لغة الطريق فأطلق على كل ما يتوصل به إلى مطلوب محبوب من
الادلة الدالة على حضرة ربنا فالقرآن صفة الله فمن وصله وصل الله وهو حق لا
حجاب فالدليل العقلي حجاب فلا يؤمن خطأ « جاء الحق » وهو القرآن والنبي
« وزهق الباطل » حكم القرآن الحق بذهاب واضمحلال وبطلان غير دين الاسلام
« ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » فاعليه الرسل هو الحق فالتريق ثلاثة
طريق لمحض الجنة معوج من القلب إلى جهة اليمين وهي طريقة شاقة مخوفة بالمكاره
وقف فيها الشياطين تستكرمها للسالكين فيها لانها مخوفة بالمكاره الدينية من البلاء
الالهى وتزين لهم طريق النار المخوفة بالشهوات وطريق النار برزت من القلب إلى
اليسار وهي معوجة تمامها وهي طريقة سهلة حلوة مخوفة بالشهوات من نوم وكسل
ولذة هوى النفس من حب الاتصاف بصفات الله من كبر وعجب وأناية وحجب بمديحة
إلى آخر صفات الله التي هي نجس باعتبار العبد وهي كمال باعتبار الحق سبحانه
فالكامل من كل وجه هو الله والناقص من كل وجه هو العبد فلا اخلاق له من
الكمال إلا إن اعاره الله تعالى ما أراد وطريق حضرة القدس وهي طريقة باسمه
مستقيمة من حضرة القلب العبد إلى حضرة الرب تعالى فلا يعرفها شيطان اصلاً
وهي طريقة الصفاء من كدورات الاغراض والاعراض فالله لا يعبد لغرض بل لوجهه
المعظم فكما خلقنا بلا غرض أمراً أن نعبد لا غرض وهو الاخلاص : كن الناس
هلكي إلا المؤمنون وكني المؤمنون هلكي إلا المؤمنون وكني المؤمنون علي خطي عظيم

وهو خطر الاغتراض فالسبب الحامل للمسلمين على انواع القربات اما التقرب للاعيان
او حب ذات الله او ايجبه الله او استحقاق لان يعبد او امتثال لامر الله في هذه الاسباب
الباينة على العمل هي التي تسام في سوق المقرين وأما الجنة او النار او الولاية او البركة والسر
فشيء يباع في سوق عامة المؤمنين . قالقرآن نزل لمسلوك والتفهم والتعبد به والاعجاز
فالصراط المستقيم هو طريق الانبياء والصدّيقين (صراط الذين انعمت عليهم) بالعلم
والمعرفة والعمل والادب والاخلاص والزبوة والولاية والعبودية الصرفة من النبيين
والصدّيقين والشهداء والصالحين فكل مؤمن صالح وحسن اولئك رفيقاً ما أحسن
رفقتهم واحسن برفقتهم في زمن الدهر كله فالمؤمنون الكاملون منعم عليهم من كل
من سن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالدال على الله ناصح وعلى العمل متعب
وعلى غير الله غاش مخادع فأقدام الانبياء أخلاقاً سنة شرعية واقدام الرسل سنن :
إن لله ثلاثمائة وثلاثة عشر طريقاً فمن علق بواحدة دخل الجنة فأقدام كل صحابي على
أقدام الرسل : اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ، فعدد الانبياء والنجوم واصحاب
نبينا مائة الف واربعة وعشرون الفأفكلها طرق الرسل وطريق رسولنا صلى الله عليه
وسلم فكلهم مستنون طرفاً فلكل واحد طريقة تخصه فمن تعلق بواحدة أصاب الحق
والمجتهدون على نهج الصحابة في الاستئناف فلا يخرج نظر واحد منهم على نظر
الصحابة فله يحرم احداث قول عليهم واجماعهم اجماع حق فكل اجماع بعدهم انما
ينعقد على طريقة من طرقهم والا فلا عبرة باجماع يخارق لهم فلا يمكن ان يوجد
لعصمة اجماع العلماء : امي لا تتفق على ضلال اربعون امة « إن ابراهيم كان امة »
بمنزلة امة رسولنا في العصمة من الخطأ « ولم يك من المشركين » أغراض نفسه بعبادة
ربه كخلاص هذه الامة بحالي يعني عن سؤال « شاكر الانعم » العصمة وتتمام
الصفاء والتجرد من أغراض نفسه كاتي بكر ومن ورثه فلذلك خصه النبي صلى الله
عليه وسلم بالصلاة عليه والتبرك عليه فإنه هو الذي سماكم المسلمين من قبل وجود
هذه الامة نوره لاهل عصره بخبرة هذه الامة المحمدية وهو الخادم للحضرة المحمدية

فطريقة كل مجتهد ما اختاره لنفسه من الاحتياط في نظره فلم يلزم مجتهد على عموم الناس فإنه لا يقلد غيره ولا يخطئه فمن اراد اتباعه فيما اختاره لنفسه وإن تبعه بعده ولا تبع غيره والنكل حق صحيح فالشريعة شريعة واحدة والطريق شتى ومنها تفرعت والمحرم حقيقة مناقضة كل فرد من افراد ^١كوكب الخيار الصحابة فالالف واللام استغراقية جنس حقائق الطرق المفرقة من سنة الرسول صلى الله عليه وسلم فنه ننظر بين التوفيق مالم الاسلام على حق فلا يخطئ واحد منهما فمن طلب وقصد الحق فهو على حق فمن وجدته سمي موجوده حقاً فالبدعة الممنوعة البدعة الشرعية وهي مالم يدخل تحت اصل من قواعد الدين وقصد صاحبه العالم بها مناقضة الشرع فلا يوجد غالباً لله الحمد فإن احدث ما خرج ولم يعلم ولم يقصد سمي جاهلاً يعلم فلا عبرة بجهله ولا بها لانها عن جهل والجهل عدم كما ترتب عنه وستفترق هذه الامة إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة فهذه الامة كل ما وجد من بعته صلى الله عليه وسلم إلى قيام الساعة من الجن والانس فالالف واللام جنسية فدخلت امة الاجابة في علم الله وامة الدعوة فامة الاجابة امة واحدة في الجنة لا يكفر احد من اهل القبلة بذنوب وهو مما اجمع عليه ولا يخلد في النار إلا اية تاييد الكفر والشرك وبقية اثنين وسبعين فرقة في امة الدعوة اجناس الكافرين المشركين والمعتولين والمنافقين والدهريين فالمرشكون صوروا بأوهامهم الفاسدة تعدد الآلهة وحكموا عليها الهماً واحداً كبيراً وهو الخلاق عندهم « ومن سألهم من خالق السماوات والارض ليقولن الله ، ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » فالعظمة حكموا على الله تعالى فادخلوه تحتهم فترعوه من الصفات التي وصفت بها نفسه من يد وقدم مثلاً وهم شرهم والمنافقون اظهروا خلاف ما باطنوه من الكفر فالدهرية انكروا ضائع العالم فقالوا الاكوان تكون شيئاً فشيئاً حتى يكمل امرها فتفنى ولا رجوع لها وهم الخشع فليل النار خلوداً انما هو طوائف الكفر وقد وجدت والله الحمد طوائف النار من امة الدعوة وظهر الله امة الاجابة المسامحين « امة مذبذبة ورب غفور » فذنوبها تغفر بالتوبة والحسنات والنيات وانواع الخير فالؤمن

نداء ولاضداً فالجميع عليه في العبادات والمعاملات حق يجلي فلا يحل لاحد ان يجيده عنه
والاضل : من شد شد للنار ، والمختلف فيه طرق الصحابة والمجتهدين الكرام : اصحابي
كالنجوم بأبهم اقتديتم اهتديتم ، من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ،
فالمستن من استنبط من القرآن طريقة هدى أدركها وحده بكشف رباني من الدليل
فلا يخرج الكشف عن القرآن كالحديث فهو تفسير للقرآن فما بينه الحديث سنة نبوية
وما استنبط الصحابة منها طريقة مأذون فيها : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء ، فأثبت
السنة أي الاستئان لهم فلا يخرج نظرم عن القرآن « لعلمه الذين يستنبطونه منهم »
فالاستنباط هو السنة فإذا صح حديث ولم يقم فيه سبب من الاسباب العشرة الموجبة
لجواز الانتقال عن الحديث وجب على ملل الاسلام اتباعه فلا يحل النظر معه وان
وجدت الاسباب انتقل الى القواعد الشرعية بركبها فيضل بها الى الحق فصار في
حقه ما ادته القواعد وافهمته عينية الشرع لا رأياً حتى يجد دليلاً فإن وجدته بخلافه
صار عنده قولان فهما حق يحكم بهما الالبابين بينهما فيحكم الدليل فلا يقع التناقض
بينهما البتة وانما افرضنا فالمجتهدون بعد الدور الاول لا يخطئون عينية النازلة البتة فإنهم
ما حكموا الا بالاصول الشرعية والقواعد الدينية لا بمجرد عقولهم واما الاجتهاد
في زمن الصحابة انما هو افرغ الوسع في طلب الدليل فإذا نازلت نازلة بأبي بكر
مثلاً افرغ وسعه في العلم عنده وعند الصحابة فإن لم يجد حكم بالسياسة العقلية
حكماً مقيداً بوجود الدليل فإذا وجدته نقض حكمه فهذا حكم عمر فإن وافق فهو
حكم الله والا فهو حكم عمر مردود عليه وقس عليه بقيتهم لعدم استتمام العلم في القرن
الاول فلما تم العلم علم الرواية بتمام موت الصحابة وصلت حقائق العلم كلها الى الدور
الثاني فمن وصله على يد ثقة قطعاً وجب عليه العمل به فمن وصله على يد غير ثقة احتاط
وفي طريقة الاحتياط استقرأت الايمنة الاجلة اصول الشرع فهذا الاصل بقيد كذا
حتى استتموا في المائة الرابعة القواعد فنزلوا القواعد الشرعية منزلة دليل شرعي
ففضلوا على ما وصلهم على يد غير ثقة او اقتضى الاحتمالات فلم يبق بعنده قاعدة شرعية

من حيث هو ولي الله يد الله في يده على وجه المباشرة فلو ازيل الحجاب ارايت يد
الله على يد كل مومن « يد الله فوق ايديهم » رضي الله عن هذه الامة ورضوا عنه
فكلما ازدادت هذه الامة ازداد خيرها وآخرها اكثرها خيراً : خير الامة اولها
وآخرها : اشارة الى اسلام طوائف الكفر آخر هذه الامة فاعلمه فمن يستخدم
عقله مع الشرع يؤديه عقله الى انكار البعث كيف وكيف يلزم ويلزم فلا يلزم
شيء البتة . فهذه الامة منعم عليها من ربها وخيرها وكره لها الكفر والفسوق
والعصيان فلا تحب الا الايمان وتساخيه : بدى الدين غريباً وسعود غريباً ، اي قوياً
منيناً كاسحابه وهو علم النظر لكثرة خبره ونفاة نتائج وغلاته وقد عاد غريباً قوياً بالعلماء
والاولياء والعباد واهل الصدق والتكبر والرسوخ في الادلة الشرعية فانهم رضي الله عنهم
غاصوا في بحار الشريعة حتى استخرجوا منها مثل ظرائق الانبياء فعبد الله فيها على
انفاسهم المستبظة من انفاسه صلى الله عليه وسلم فالطريق من افعاله واحكامه وتقريراته
اوحواله فهو صلى الله عليه وسلم كوتر الخيرات والقربات والمثل الاسلامية فالانبياء
اولاد العلات ابوم واحد جمعهم وصف الدلالة على الله على مقتضى علوم القرآن مائة
الف علم وستة وستين الف علم تحت كل حرف منه فكل هذه العلوم صراط مستقيم
فلا ينبغي لجاهل بالعلوم القرآنية تضليل الامة المهتدية بالقرآن فكل ما ادخجه الله في
القرآن طريقته فمن حكم بحججه بتضليل طائفة منها فإنما هو جهله وهو عدم ولا عبرة
به ولا بحكمه فالصوفية كغيرهم على حق بل هم الذين اكلوا زبدة الحق وصار لهم الحق
حالا فالله لا يدرك بالحاسة اجمالاً فيكمل ايماناً اشاروا به لجأله وجلاله حق فالحاول
كلمة فلسفية باطلة جهل لا عبرة بها فلا يحل تعصيرها فإن لسان العرب لا يفهمها ولا
يرمز لها لانها جهل كون زيد حالاً في عمر أو العكس باطل فالانحداد كلمة فلسفية باطلة
فلا يحس ذكرها فضلاً عن مراعاة مدلولها فلا مدلول لها لفسادها وتقصيرها كون زيد
عين عمر أو العكس هذيان وحق لا يعرفها العالمون بلغة فضلاء العلماء
فإنه فاعل مختلق بالاختيار وغيره مفعول فقط فلا يكون فاعلاً ولا تماً له ابداً ولا

وهو معنى انقطاع الاجتهاد يعنون ابتكار القواعد واما الاجتهاد اللغوي الذي هو
افراغ الوسع في طلب الدليل والاجتهاد العرفي الذي هو تركيب الادلة والقواعد
الشرعية الاصولية واتقان التركيب والعمل بمقتضاه فأمر دائم وأجب ببقاء خيار الآية
اطلبوا العلم ولو بالصين ، في زمن لا يوجد من استتم قواعد العلم إلا بتصر الصين
في آخر الزمان فلا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله يعني بمقتضى العلم
بموت النبي وتلامذه وهو عند امانة الله انفس المؤمنين حتي لا يبق إلا الكفار
وانقضت دولة الاقطاب والامراء والابدال والصالحين المؤمنين على الحقيقة . فحصل
ان كل من يرد علمه إلى القرآن على حق وهو محق ومن يرده إلى مجرد الافكار
المجردة على البرهان الشرعي فهو على باطل وهو مبطل « فلا وربك لا يؤمنون حتي
يحكموك فيما شجر بينهم » فالقرآن حكام المؤمنين يبطل افكارهم وآراءهم بيد انك قد
علمت أن القرآن بحر اضطربت امواجه وعظمت اوديته وسجائبه فبرد علمه إلى
الراشخين في اصول القرآن وهي ما فسر به الرسول صلى الله عليه وسلم فالاستقامة
ما امر به النبي وامته « فاستقم كما امرت » فاصدع بما تومر « فإليك الامام والشافعي
وغيرهما ممن ذهب عقولهم إلى الاهتداء بما ظهر لهم من القرآن لم يلزموا على احد
اتباع طريقتهم ولم يقل احد انما عينية الحق ما كنت عليه بل يحرم ذلك وانما قال
كل واحد منهم فهذه الطريقة التي تناسبني واخترتها لنفسي ومن رضي باتباعني فلا
اقلد غيري لما عندي من بحر القواعد الشرعية ولا اخطئه فإنه يحرم فإذا رء ما لك
مثلا ياكل لحم خيل شافعيأ احبه شرعاً وعلم انه ياكل حلالا لاستناده إلى اصل وهو
أن سبب النهي إنما هو لقلة ظهر من باب صاحب سياسة حرم أن تدخ شاة اثني
لثكنير النعم فالنهي محتمل له وللدليل مالك الذي هو الاحتياط وهو ترك ما احتمل
واحتمل فالشافعي يقول الطعام لا يطرح بالشك فلا يصلح الاباحة فلا حرمة إلا
بدليل قطعي فلا وجود له فهذه طريقي فمن اراد اتباعي فله لاني على حق فلا
اخطئ ما لك فإنه على حق وهو الورع فالورع ليس بواجب على افراد المكلفين

وإنما تورع مالك وهو طريقة شافعية على جميع الناس : إن الله يحب أن توفي رخصة كما يحب أن توفي عزائمه ، فالعزائم الورع كالحسن إباح البغال حلالا لنتهي على مخالفة قوله الظاهر فتورع شافعي كالك في الخيل والبغال وكأن عباس في الخبر الاعلية قال إنما حرمت لأنها لم تقسم إلا للابد فاحتياط الحسن كالك وشافعي وإباح ابن عباس فأبلا أن الحكم حكم الله فلا يحل لأحد أن يحرم ما أباحه الله إلا بدليل قطعي فالطعام كاللحم كلها لا تطرح بالشك وقال المحتياط لا يحرم على الناس وإنما هو طريقة في هذه النازلة فلا يلزم أن يحتاط في كل نازلة بل في بعضها وتتبع الرخص حرام أن جعلها ديناً بحيث لا يحكم إلا بها وتتبع العزائم حرام أن جعلها ديناً بحيث لا يقبل الرخص فتخير الأمور الوسط بين طرفي العزيمة والرخصة وهو العمل بهما : إن الله تصديق عليكم بصدقة فاقبلوا صدقة الله ، فنه تجدد الامام في بعض التوازل متورعاً بترك الخلاف وفي غيره مترخصاً فكل حق فلا يبدع امام احتياط او ترخص والتبديع بإبطال الرخصة أو العزيمة فكل من تمسك بالكتب الست والمسائيد الأربع على حق موافق لإمامه أياً كان فإنهم كلهم قلوا إذا صح حديث فهو مذهبي وإنما احتياط المتورع لعدم صحة الحديث أو قصره ببعض احتمالاته ما لم يثبت عند إمامه نسخه فلو لا الاطالة وقصر العمر وشغل بالضروريات وامراض البدن لبقت طريقة كل امام بانفراد حتى ترى الشمس ضاحية في كلامهم اجمعين فلا خلاف بينهم البتة : إذا امرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم ، فما استطاعه مالك هو عين مذهبه كالشافعي وغيرهما فالأمور به هو عين مذاهب المسلمين ما أقاموا الدين بالقرآن ولم ينقلوا في التفاسير ترغبات الملحدين عن يد فتنة الخرفين بالطرق إلى الله على عند انقراض المؤمنين مما أفاده نسب الرب سورة الاخلاص فكلما خرج عن القرآن باطل ولا شك فيه فكل ما أفاده القرآن طريق الله : وإذا نهيتكم عنه فامتنعوا ، فالأ يقبله القرآن من الكفر والنفاق والبيئات والمحرمات الاجتماعية كالخمر والميسر والميتة والدم المسفوح والخنزير وما دبح على الأصنام بقصد التمدد وكاذبة لغير في مائه وعرضه

من كذب وقذف وقتل وانلاف نفس او مال كاخذ اموال الناس بالباطل كالرشي
والرشى وهى إعطاء مال لا يطاق حق فكله رجس من عمل الشيطان خارج عن
القرآن حرام فيجب الانتهاء عند حده والا تعرض للمقت إن لم يشب فكل ما أحدثه
الناس للتعبد والاستعانة به على الدين كندريس علم وحلق ذكر جماعة بلسان واحد
وأشكال الادعية في أى وقت لم يرد فيه نهى ورفع هتوت بذكر سنة طريقة الاسلام
فالممنوع مخالفة الله فقط فاعليه صلى الله عليه وسلم أتم وارفع (صراط الدين انعمت
عليهم) فالمؤمن المهتدى بالقرآن منعم عليه فالدوائر ثلاثة دائرة الامر « فمن يعمل
مثقال ذرة خيراً يره » ودائرة النهي « ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » ودائرة
الفضل « والله يرزق من يشاء بغير حساب » والله يضاعف لمن يشاء « أنعمت عليهم
فدخلت طرائق الانبياء الغير المنسوخة وطرائق الصديقين وطرائق الشهداء وطرائق
كل صالح مؤمن وهو المتطوع بأنواع العبادات الغير اللازمة للعموم وإنما التزمها
كطرق المشائخ العظام فإنها كلها طريق هدى فالصوفي فقيه عمل بعلمه لا غير
فالتصوف يتعلق بالله بكمال الاقبال إليه والادبار على ما يشغله عنه تعالى فيقدر
الاقبال يكون الادبار كالعكس فالله الحق واحد والهووى للنفس مع قطع النظر على
الشريعة إله باطل هالك وإنما هو غرور اعتقاد الامر على خلاف ما هو عليه فالاعتقاد
على غير الله غرور « ذلك الفضل من الله » فالإشارة إلى الاهتمام بطرق المحبوبين
الممدوحين بقوله « وحسن اولئك رفيقاً » فلو تبعت حقائق المنعم عليهم وأقوالهم
وأحوالهم وطرائقهم من الاخلاق ما وسعه ان يكون فلا يسمع ذلك إلا قلب العارف بالله
حقائيق طرقهم وحقائيق ذواتهم وأحوالهم معلومة لعارف بالله مشاهدة معانية فإن
المؤمن ينظر بنور الله : فلا يزال عبيد يتقرب اليه بالتواضع حتى احبه فإذا احبته
كنته ، فالقرآن مشحون بحماسة الله الانبياء والملائكة والاولياء كلهم وآل الكهف
وآصف وام موسى واخته ومريم (غير المغضوب عليهم) فملا تسلك بنا طريق
المغضوب عليهم من كل كافر فلا حظ لغضب الله في المؤمن فالمؤمن ولى الله سهم

الرضى والالام فالكفران بأنواعهم مغضوب عليهم في ذواتهم وأرزاقهم وأرواحهم
وأحوالهم وأديانهم واعتقاداتهم فهم ميسوخون وإن لم يمسخوا فغضبهم من
محر بردرضى الايمان فالايان جنة رضى والكفر عذاب فرقة غضب الله فالله
أخرجهم من حضرة رضاء الى حضرة سخطة يوم ابرزم وعلمهم مغضوبين عليهم
قبل المسخ فإخراجهم عن صورة الانسانية الى صورة الخنزيرية تنكيل ونشوية ثم انه
لا يخرجهم المسخ عن الانسانية فله تطلق امرأة المسوخ حيواناً لجرى ان العادة بعدم
الرجوع كالمفقود وتعد عدة الطلاق وان ميسخ على صورة الجوامد تعد عدة الوقات
لموته عادة وقد ميسخ من بني اسرائيل نحو أربعة وعشرين جنساً وانما كثر المسخ
في بني اسرائيل لشدة عداوتهم لانبيائهم فقتلوا كثيراً منهم «وكان من نبي قتل»
على أيديهم ولم تكن ماله أشد عداوة للانباء والملائكة والمؤمنين منهم فمن حيلة دينهم
بغض جبرائيل وعزرائيل فالاول في زعمهم وعمام تمام بين الانبياء له وجهان
أنى بالتوراة تم بالانجيل والثاني قبض روح موسى فقتله ولا عمى بعد عمام ولا حظ
لهم في النظر البتة وبغض عيسى ونسبوه لقيطاً وبغض سليمان وداود ونسبوه للسحر
نعوذ بالله من شرهم فلو مد الله يدهم بالقوة لمحو الذين على وجه الارض فالله يزيد
ذلهم . فالتصارى أقرب الى الصالحين لولا الحمية وقوة الشجاعة وضخامة الملوك
«ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى» فانكل ملك الكفر
فهم طباق الكفر والنار ومظاهر غضب الله فمنهم ينظر المؤمنون مراتبهم فيكمل
لهم شكرهم لربهم وماراتبهم فلو لا خلودهم في النار ما عرف خلود الجنة فلو لا كفرهم
ما عرف جلال الله فلو لا النار ما عرفت الجنة فلو لا ما ظهرت اسماء جلاله التى
يكمل بها تمام الملك فلو لا دار الاحسان الجنة ما احب جانبه تعالى عادة فإن النفس تميل
الى من احسن إليها ولا ظهرت دولة اسمائه تعالى الجمالية ولقد علم الحقائق على ما
هى عليه فرآ المؤمنين احبابه عظامر دولة اسمائه الجمالية قبل تخصيص الارادة القادرة
بأحد طرفي الامكان ولا مزيد عليه البتة وعلم حقائق الكافرين كماله ولا مزيد عليه

وعن « فله الحجة البالغة » فعدمه قبل نور القدرة ومعلومه قديمان أزليان فلا تنفذ القدرة الا في امراد المعلوم ازلاً عن حياة ازلية أبدية فيستحيل تخلف المعلوم ابرازاً وإعداماً فما علمه وجوداً حكم بإبرازه موجوداً وما علمه عدماً حكم بعدمه وأعدمه والكل معلوم الله فهو حقائق ثابتات في علمه لا على وجه التخيل بل على وجه التحقق الرباني فهي قديمة بقدم معلوميتها ازلية وانما نفذت القدرة في انشاء وإيجاد ما اراد الله برزء مع بقاء المعلومات القديمة في ازلها فن غيب الله نعوته بنعوته في بحار القضاء الاجلاس الاعمى الاكل في حبيطة الثبوت الاحمى المظموس عن الافكار في حضرة كنت سمعه رآ الحقائق العلمية الازلية بالنور الازلي المفاض عليه من الافديسات الرحمانية الجبرونية من بحار الاسم الاعظم وهيولا ام الحقائق السارية من النور المقطع من النفس الرحاني فلا مسح على وجه تشويه الصورة الانسانية الى غيرها بعد ظهور اصل الانسانية صلى الله عليه وسلم فلقد جرى الله هذه الصورة المسكرة بوجوده فلا تحول الى غيرها وانما مسخت قبله ارشاداً الى ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو المرعى وجهه في الكون لا غيره فإن كل امة إنما تعرف نبيها وتنسب له كل كمال فأظهر الله مسح الصور على صور انبيائهم فلما اتم الله العالم والعلم بظهور صورة نبينا زال كل حرج على جنس صورته من المؤمنين والكافرين فكم من غضب الله اطفأته صورته الكريمة على جميع الحقائق الدنيوية والاخرية فأعظم ما اكرم به الحق سبحانه خلقه صورته والاسم غفار فنحمد الله عليها ونشكر إحسانه تعالى الذي خلقنا على صورته وإدخلنا في بحار طرقه المستقيمة وحمانا بفضله من طرق الضالين الكافرين (زولا الضالين) فلا تسلك بنا ياربنا طريق الضالين الذين قضدوا الحق فنعوه لما سبق لهم من الكلمة من انهم مطرودون ضل العبد طريق سيده اذا لم يهتد له إتلفه الله وحيزه بالجهل الخس فالحجسمون والمطلون ضلال حيارى فلا تنفعهم الصلاة فإنهم نهوا عنها حالة سكرهم بشراب بحار الجهل والخيرة والتهيه تبهم الله عن الوصول إلى طريقه القويم فيهم يقرءون القرآن فتزيد لهم المعجزات صمماً وبعداً من ربهم

فنعوذ بالله من طريق الضالين الكافرين المعتقدين ما لا يجوز برهيم . وانما بدى الكتاب بالبسملة إشارة إلى ان الكون كله بأيدي أسمائه الخلاقة لكل حقيقة فلم تخرج حقيقة عن أسمائه فالكل مقهور بها فلا تنسب الألوهية لغيره لكون ما سواه مفعولاً مقبوضاً بيد الله «والسماوات مطويات بيمينه» يعني العلويات المستعظمت في العيون وأخرى السفليات مقبوضات بيده تعالى فلا ملك ولا فعل لغيره . فتنى بالحمد إشارة إلى ان أول عمل طلب بعد العلم الحمد لله وهو أول عبادة برزت فهو مرتبة سيدنا محمد أحمد محمود ومرتبة أمته الحمادين المختارين من بقية الخلق من الأمم فهم السابقون حداثاً وتوحيداً وعلماً وعملاً فهم الشهداء للأنبياء على أنهم فنسب الحمد للإسم الله المرتجل الذي لم يختص بلغة دون أخرى بل هو لغة الحيوان والجمادات إشارة إلى انه يستحق الحمد من حيث هو لا على صفة دون أخرى . وثالث بالرب إشارة إلى كمال شغفته على المؤمنين الحامدين العالمين بأن الكون مطوى تحت أسمائه وإن الخير إنما هو تحت محيطته وبالرحمن إشارة إلى عموم خيره فلا خير لغيره . ورابع بالرحيم إشارة إلى ان الإيمان ونتائجه ليس مكتسب بل يتجلى بالإسم الرحيم . وخمس بملك إشارة إلى استغناؤه وعموم احسانه للقاصدين وعموم بطشه للآقين من حضرة كرمه الزاعمين الاستغناء عن غناه وكرمه . وسدس بإياك تعبد إشارة إلى ان العمل مرتب على العلم والحمد وإلى ان العلم بلا عمل باطل فحصر العبادة في نفسه بياناً ان من قصد باب غيره خاب وخسر وحبط عمله فالعبادة من حيث هي مقصورة عليه تعالى بيد ان المؤمنين العلماء بقوله «فاعلم انه لا إله الا الله» مصادفة لما في نفس الامر ظاهراً وباطناً وعبادة الكافر مصادفة لما في نفس الامر باطناً غير ضائعة لا ظاهراً فإنهم يعبدون بزعمهم غيره تعالى من ظواهر صور خلقه فاكلفوا الا بالظاهر فبالظاهر اخذوا وكفروا وغضب عليهم وسبع بإياك تستعين إشارة إلى انه لا علم ولا عمل الا بتوفيق الله وان الامر بفضل الله فلا يتعجب احد في احد «كذلك كتب من قبل فمن الله عليكم فتنبوا» فالكل مصر في الاختيار الله اختار المؤمنين فضلا منه إلى حضرة أسما

مجالته واختار الكافرين الى حفرة خلاله وغضبه وانتقامه فالكمل منه وله فالكمل
 مظاهر عدله وهو بروز الاشياء على ما علمت . ونحن بالدعاء قولوا اهدنا إشارة الى
 ان العلم مقدم على العمل والعمل وسيلة على الدعاء والى ان اعظم ما يطلب التوفيق
 على الصراط المستقيم فهذا الدعاء لمن ذاقه استغرق جميع ما يمكن ان يطلبه الانبياء
 والعلماء اهل الاحزاب فالدعاء بكلام الله ممن عن جميع الادعية والاحزاب فكلما
 طلب عن السنة الرسول صلى الله عليه وسلم انما هو تفسير لبعض ما ادبحه الله في اهدنا
 الصراط وهو ذوق للعارفين فانه لا حسنة اعظم من الاهتداء بالسنة فن اهتدى بها
 حاز رضوان الله فن رضي عنه رزق بلا حساب فالعبد المرضي لا حساب عليه بل
 هو مفوض في ملك سيده فافهمه . وتسع بصراط الذين أنعمت عليهم اشارة الى ان
 الانعام على المحبوبين المؤمنين نهاية مراتب الدين التسعة وهي المعرفة بالله في مراقبة
 ومشاهدة ومعانة بصيرية قلبية . وعشر بالمغضوب عليهم بأنواعهم من القاصدين
 للكفر المغضوب عليهم ومن الضالين الخياري المجسمين والمعطلين الزاعمين انهم على
 حق وهم بعداء عنه فيعمهم الغضب والنعكال حيث تجاسروا على الاقدام على
 خلاف القرآن وتفسيره بأرائهم واستنباط الشبه الكفرية فيه « فأما الذين في
 قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة » وهم أجناس الكفر فانه قال
 ابتغاء الفتنة : الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها ، ولا يبتغي الفتنة الا المكفر وامبا
 اختلف الدين يبتغون تاويله ويكون حقيقة الامر لله فلم يطلبوا الفتنة وإنما
 طلبوا العلم تخلصاً مما هابوه من صفاته تعالى لكونه لم يجز على قانون الفتنة
 عقولهم فالسلف الصالح ائتموا ما أثبتته الشرع وعلموا بانه يجب تاويله واستندوا
 بعلم التاويل لله وهم « الراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » فلا
 يدخل ربنا تحت حكم عقولنا بل عقولنا محجورة بالدليل الشرعي واحفاف حاولوا
 حرم التاويل وان ما ياباه العقل غير مقصود للشرع فجعلوا اليد قدرة طلباً للعلم
 وذكروا حقيقة التفويض الى الله فالتاويل وعدم تعيين التاويل بحيث لم يقصد الإلهام

يجمع عليه عند السلف والخلف فتاويل الخلف غير تعيين مقصود الله في التشابه وإنما
 قصدوا تنحية افكار الضعفاء عن التشبيه العقلي الذي هو تهيبه امر بأمر لا اشتراكهما
 في أمر فلا اشتراك لله مع غيره قلزم التشبيه الشرعي وهو الايمان بما انزل على لسان
 النبوة فالإيمان إنما يكون بالغيب والصفات غيب والذات لله غيب بطون ابد الأبدية
 فلا تدركها الافكار ابدأ « وما يعلم تاويله إلا الله » يجمع عليه نص قاطع لشبه الاوهام
 آمنا بأن لله يدا ليست كيد الخلائق فلا تدرك ماهيتها ابدأ فالتنزيه العقلي إفراط
 وتعطيل وتحجير على الله ان يكون على ما عليه ظننا من أهل الافكار والتشبيه العقلي
 تجسيم فالتشبيه والمنزه ضالان وهما شر من اجناس الكفر فالفاسف واخاف متفقان إلا
 أن السلف امسكوا مع اعتقاد وجوب التاويل والخلف اعتقدوا وجوب التاويل فحاولوا
 التاويل مع علمهم ان التاويل لا يعلمه إلا الله وإنما اولوا كتما لاسرار الظواهر
 وسترأ لصفات الله من ان تدعى معرفتها على الاحاطة فليست اليد عين القدرة ولا
 القدرة عين اليد وإنما اطلقوا ما ينشأ عنها فتوائف المسلمين آمنوا بوجود ذات
 الله بصفاتها واسماؤها آيسين من الخوم حول الادراك العلم بعدم الادراك ادراك
 والجهل بكنه الذات والصفات علم وادعاء علم الكنه جهل عدم كفر صراح فبحسب
 مسبحون بحمد ربنا ونقدس له فتعال ذات ربنا وصفاتها واسماؤها عن الاحاطة
 فأول السورة تعظيم الله بنسبة الكمال له بانسلا ب صفات النقص عنه تعالى وآخرها
 اهانة الكافرين واهانة الضالين : الحب في الله من الايمان واليقين في الله من الايمان ،
 غيب لنا نفسه أولاً ثم العباداة ثم الحقيقة ثم الصراط المستقيم ولا يكون مستقيماً إلا
 بالجمع بين الشريعة والحقيقة فالشريعة اباك لعبادام والحقيقة واياك نستعين بنت واحد
 الوسط طريقة مستقيمة فالشريعة بلا حقيقة عاطلة والحقيقة بلا شريعة باطلة
 فالطريق المستقيم ميدان اهلهما ، فإذ انفاظ السورة اسم الشيء بالكسر والضم وسمه
 وسماء بالتشديد فيها علامات واللفظ الموضوع على الجوهر والعرض للتمييز جمع اسماء
 واسماء جمع اسامي واسام وسميت من اسمك علي اسمك وتطيرك أله إلهة والوجه

والوهمية عبد. عبادة ولفظ الجلالة علم غير مشتق واصله اله كفعال بمعنى مالوه بين
الالهية والالهانية بالضم الرحمة ويحرك الربة والمغفرة والتعطف كالمرحمة ويعني المغفرة
اسم الله الحمد الشكر والرضى والجزاء وفضل الحق حمده كسيعة حمداً وحمداً وحمداً
ونحمدة ونحمدة فهو حمود وحمد وأحمد صار امره إلى الحمد أو بفعل ما يحمد عليه
والرب بالالف واللام لا يطلق لغير الله وقد يخفف والاسم الربانية بالكسر والربوبية
بالضم علم ربوبي بالفتح ينسب إلى الرب والرباني المتأله العارف بالله عز وجل ملك
ككتف وكامير وصاحب وهو ملك ومليك ومالك صاحب الملك جمع ملوك واملاك
وملكاء وملاك وملك والاملوك اسم الجمع والملكوت كرهبوت وملكوته كترقوة للعرز
والسلطان والمملك بالفتح والضم عز الملك وسلطانه وعبيده ليس له ملك كسحاب
لا يملك وملاك الامر بالفتح والكسر قوامه الذي يملكك به والدين بالكسر الجزاء
والعبادة والعبادة والحساب والقهر والغلبة والاستيلاء والطاعة والسلطان والملك
والحكم والسيرة والتدبير والتوحيد واسم الجميع ما يتعبد به الله والملة والورع وودقته
ملكته وخدمته واحسنت اليه والديان القهار والقاضي والحاكم والسائس والحاسب
والجازي الذي لا يضيع عملاً بخير وشر العبد الانسان حر أكان أو رقيقاً العون الظهير
للواحد والجمع والمؤنث جمع اعواناً واستغنته سوبه اعانني وعواني والاسم العون
والمعانة والمعونة والمعون تعاونوا واعتنوا هتاه هدى وهدياً وهداية وهدية أرشده
فهدي واهتدي وهداه الله الطريق وله واليه والهدى والهدية ويكسر الطريقة والسيرة
والهادي المنقيد ورجل هكرو كعدو هاد وهو لا يهدي الطريق ولا يهتدي ولا
يهدي ولا يهدي به وهو على مهديته حاله الصراط بالكسر الطريق وسجس بمذود على
جهنم والصراط بالضم السيف الطويل والسين لغة في الكل والضلال والضلالة والضل
ويضم والضلالة والاضلولة بالضم والضلالة بالكسر والضلل بحركة ضد الهدى ضلت
كزلت وضلت والضلول الضال ضلت الطريق كملت وضل بضل مات وصار تريباً
وخل بمعنى ذهب بوضل فلاناً انسه ومعه واناً من المضامين الناسين

فصل في فضل القرآن

قال صلى الله عليه وسلم : من قرأ القرآن فاستظمه واحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وصفحه في عشرة من اهل بيته كلهم قد وجبت لهم النار ، وقال : خيركم من تعلم القرآن وعلمه ، وقال رجل أي الاعمال احب الى الله قال : الحال المرتحل يضرب من اول القرآن الى آخره كلما حل ارتحل ، وقال : الماهر في القرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتنعتع فيه وهو عليه شاق له اجران ، وقال : ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تبارك وتعالى يتلون كتاب الله عز وجل ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحقتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ، وقال : من قرأ القرآن وعمل به الميس والنساء ناجاً يوم القيامة ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فما ظنكم بالذي عمل بهذا ، وقال : انما مثل صاحب القرآن مثل الابل المعقلة ان عاهد عليها امسكها وان اطلقها ذهبت ، وقال : ما اذن الله لشيء ما اذن لنبي يقتني بالقرآن ، وقال : يقال لصاحب القرآن اقرأ وارقأ وتزل كما كنت تزل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرأ

فصل في حروف القرآن

سمع عمر بن الخطاب هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان بحروف متعددة فلبه الى رسول الله وقال يا رسول الله سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان بحروف متعددة لم تقرأنيها فقال صلى الله عليه وسلم : اقرأ يا هشام فقرأ فقال هكذا انزلت فقال اقرأ يا عمر فقرأ فقال هكذا انزلت ان القرآن انزل على سبعة احرف فافترأوا ما تيسر منه ثم قالوا ان نزل بلسان العرب وان وجدت فيه كلمات فارسيات او حبشيات انما هي على سبيل الاتفاق اي اتفاق الالسنه فلا بعد فيه فلا يظن بخلافه انه توجد كلمة في القرآن يغير لغة العرب فانه يكذب لكلام الله « يا مسلمان عربى » ولم يوجد في القرآن إلا العربية المحضة فانقيطاس مثلاً ميزان بلغة العرب وبغيرها

وقس وانما نزل بالسنة طوائف العرب العاربة والمتعربة فإسماعيل واولاده متعربون من جرم والعمالة وعرب اليمن بناء على انهم غير اسماءيين قال صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة احرف فالمراد في القرآن كفر ثلاث مرات فما عرفتم منه فاعملوا به وما جهلتم منه فردوه الى عالمه ، وقال : انزل القرآن على سبعة احرف عليم حكيم غفور رحيم ، اختلف رجلان في سورة فاجبر صلى الله عليه وسلم فتغير وجهه فقال : اقرءوا كما علمتم فانما اهلك من كان قبلكم اختلافهم على انبيائهم ، فقام كل واحد منهما لا يقرء على قراءة صاحبه . قال علي كرم الله وجهه : ليقراء كل انسان كما علم كل حسن جميل ، فالقراء والضوال والحدود والاحكام الشرعية لا تختلف في القرآن وانما تختلف اللغات والحروف فالحروف كلها شاف كاف فمن قرأ على حرف فلا يدعه رغبة عنه فإنه كفر بل يتبرك بحروف نزوله ان شاء ويؤمن انها انزلت كذلك ومن جحد بآية جحد به كله وانما تكون الاحرف في موضع لا تختلف بها الاحكام فكل حرف قرأت بها أصبت . قرأ رجال على النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفت لغاتهم فقبل من كل احد لغته كهلم وتعال وهي سبع لغات ويوتيم اشريهم وهي سبعة السن من بعض قبائل العرب لا كلها فالاحرف اختلفت الرواة العشر فروايتهم متواترة بحسب الايمان بها فيكفي حرف واحد ونزل على سبعة اوجه كل وجه يسد باب الثار وهي سبعة معان الامر والنهي والوعيد والوعيد والنقص والجدل والمثل خلافا للكتب المتقدمة انما نزل كل كتاب على وجه واحد فالرواة لظاهر الاحكام والزيور للترقيق والانجيل للحقيقة . فالقرآن شامل لا وجه الكتب وزيادة فهو ابلغ الكتب واجمعها لآبواب الشريعة والطريقة والحقيقة . فالكتب راجعة الى القرآن والقرآن راجع الى سورة الفاتحة وهي راجعة الى البسلة وهي راجعة الى حرف الباء ونقطتها وتقدم ان كل سورة كتاب مستقل وسميت سورة لاحاطتها بالمعاني والاحكام التي يحتاجها الكون وجمعها سور وتقدم ان النقطة راجعة الى اسم الذات تعالى والصفات والاسماء والفعل والمفعول فكل هذا يعاينها المتقرب بالله في

مرآة وحدة النقطة وترسم الحقائق كلها من حيث هي في وحدة قلبه في أن واحد
ونفس واحد من غير شاغل يشغله عين رؤية تمام الحقائق فإنه ينظر بالله ويسمع بالله
ويتصور بالله ويعبد بالله ويحرك بالله وينطق بالله فالله هو التصريف بالتصريف
الحب الإلهي فالأرتسام غير المرسوم فقلب العارف كالمرآة فإذا نظر الإنسان الكامل
في مرآته أرتسم له ما يقابله في عقله وهو الحقائق كلها فإنه لا يشغله حق عن خلق ولا
خلق من حق فيرى فيها الحق حقاً وابطالاً باطلاً فالحقائق خارجة عن المرآة فليست
حالة ولا قارة فيها ولا خارجة ولا داخلية ولا عين المرسوم ولا غيره بل أمر العجز
به الله العتول فإذا ذكرت مثلاً مكة أرتسمت بالله في حقيقة عقلك المسماة بالمرآة
حقائق مكة من غير تعمل ولا قصد ولا مشقة وإنما هو صور العلم لا الأجوام
والاعراض فالحقائق ثابتة في محلها فالإنسان هو الناظر والقلب المرآة والمنظور إليه
ما تجلى به الحق في بيته القلب من أفراد الحقائق قديمة وحديثة في حضيض واحد
من زاوية واحدة من زوايا القلب فلذا يسع العلم بالرب تماماً وبالحوادث تماماً في
آن واحد من غير أن تشغل ذرة واحدة من حبات القلب فسبحانك يا رب ما أعظم
إحسانك إلينا « ولقد كرّمنا بني آدم » وهذا وجه التكريم والتشريف الذي لا غاية
له ولا إحاطة وهو الكرم الخير الكثير الذي أعطاه لنا صلي الله عليه وسلم فلم يرد
تعالى أن يعطيه استقلالاً واحداً قبله ولا بعده وهو جميع الخبرات والعلوم بالاسماء
والسميات والحقائق من حيث هي فأعطى الله لأحبابه من أمته الرسول استقلالاً
يكوثر به تبعاً إن شأني أبيه وتابعيه هو الأبرر فما اختص الله رسوله بشيء إلا
شركنا خاصة أمته معه فكثرة الحقائق استقلالاً لثبته ولتأنيده له فلنا مع حكم المتبوع
حتى في الأعراب فضلاً عن الحقائق التي يتبن بها ربنا علينا فالحقائق تعان بالقلوب
وهي في محلها فذات الله تعانها علماً وذوقاً لإحساساً وفكراً ، فأحرف للباء شفع ما
أبرزته القدرة من الحقيقة الحميدة وناتياً فلا يشاهد فيه الحق تعالى إلا من حيث
معبره ورزق ومنشئه ومربية ، والسبح سبادة الله أي قهره ومملكته للحقائق كلها وسيادته

كل سيد من شفع كل مقدور فكل غالب ومستولى على غيره سيد فالانبياء سادات
والاولياء سادات والعلماء والمؤمنون والارواح سادات الاجسام لقيامها بقوتها إلى
آخر كل من له سلطة عادية كالاسباب على المسببات سادات فكل سيادة من حيث
هي حقبة وخلقية ترسم في القلب الذي هو بيت ربنا عند معاينة أو سماع السمين وهي
أربع مائة بحر من البحر العلم اصول العلوم المستفادة من السمين . والميم ملك الله الذي
هو قدرته وملكه الذي هو مقدوره وكونه ملكاً غالباً على امره وفي جرمه اربعون
بحراً من البحر العلم أى اصول للعلوم المستلزمة للمعلوم فكلها يتخوضها المحمدي عند
معاينة الحرف بالسماع او بالرؤية او بغيرها من انواع العلم فترسم المملوكية لله
تعالى وقدرته ومالكه وملكيته تعالى ذاتاً وصفة وفعلًا ومن الفعل تنشأ الحرف
الانسانية واللغات وأسرارها وخواصها من جميع ما اشتملت عليه الحقائق بحيث لو
رضمت الحقائق في الحرف ما ظهرت ولا شغلت منه محلاً لانه صور علمية ارتسامية
قلوب وضع الحرف في القلب ما شغل منه أقل قليل فهذه علوم القرآن فيستنبط العارف
في كل حرف وحده من حروف القرآن جميع العلوم التي أراد الله ان يتجلى بها
لغيره . والواو المحذوفة التي غوض عنها الالف في البدء بعد الباء تحذفت لضعفها
بالنيابة في الوصل خطأ لما عاينه العارف من قوة نور المبدل منه لانه من السموك لكونه
موضوعاً على المسمى يعاين فيها العارف الراسخ ولاية الحق على سائر مملكته ومنها يظار
المملكة من حيث هي والمالك الخالق والحكم الذي ادلاه للخلق وهو الصراط المستقيم
فإن المالك لا بد له من الضوابط والشروط والسياسة الملكية وهو تعلق المسببات بالاسباب
وتعلقها بالله وهو ترتيب المملكة المنتظمة بأيدي القدرة الالهية ويشاهد منها ولاية
الرحل والامراء في كل شأن والارواح . والهمزة من نقطة الاحدية ونقطة البحث
ونقطة الوحدة ونقطة الواحدية المفيدة انواع الحقائق الممكنة وجوداً وتوحيدها وهي
مراقبة الحق مع قطع النظر عن مفعوله . والسلام يشاهد فيها المقرب الحي بالاسم
الحي معية الحق بخلافه كمثل نور عين ظلا فهو ركنه ومعينه ومظهره ومبطنه وأوله

وآخره وسر ظهوره وهو رجل وعلا مع صور الامكان بذاته معية غيبية بطونية يبطون
الذات فموصفة الذات لا تدرك حقيقتها البتة الا على وجه الاقدسية الحية : فأحييت ان
اعرف فحذقت خلقي لان اعرف في عرفوني : فإذا غيب البحر الحبي العبد وتجلي فيه
بذاته لذاته مع ذاته اعلمه حالة التجلي المفني لرسوم العبد المقوى انسانية الحقائق من
حيث هي قديمة وحادثة من حيث لا وجود له اصلا لتلاشي بقوة صولة التجلي الحبي
فالظل المعبر به عن الكون لولا النور ما تعين ولا ظهر للعيان شعبة النور مع معية الظل
امر ارتسامي علمي في ماهية وجه القلب فهو صورة العلوم فقط فليس الكون الا ما
عابته من ظلي ابرزه النور فالظل طاريء والنور اصل فإن اضمحل الليل بقي النهار
فليس النهار شيئا زائداً عن الليل ولا الليل شيئا زائداً عن النهار فإذا حجب اشراق
الشمس ارتسم الليل والظلمة وان ظهر اضمحل وليس ليل جرم يفتي ويفتت بل
زالت رسومه بالاشراق الحق ففنا الظل النهاري وبك الله كله نهار واليوم فنه الله
وهو النهار والليل سابق النهار لعدم سابق الوجود والجهل سابق عن العلم والغفلة
عن الحضور . واللام انانية يعاين فيها وبها ومنها لطف الله ورقيقه بعباده واعظمه
الحقيقة المحمدية التي هي صوان وضد الكون ومظله وقوامه وروحته وخامره
وباطنه كصورة نشأت من صورة آدم لولاها ما وجد الانسان عادة الله وسببه الذي
هو ترتيب المملوكة مع قدرته على ما هو اعظم لكن لم يردده وتعلق اسمائه الجمالية
والجلالية وفعله فثبت حقيقة الا بمشاهدة فعله فلم يحجب فعله الذي هو ارتسام
الاسباب بالمسيات وظهور اثر قدرته لتجلت الذات فلو تجلت لزال الكون من اصابه
فأمسكه السماوات والارض لثلاث ولا عين بدوا فاعاله فلا يرى الا فعله لكن العارف
ان رأى الفعل شاهد الفاعل قبله ومعه وبعده والخاص ينتقل من رؤيته الى رؤية الفاعل
والعاني يشاهد الفعل فقط وربما يستدل به المتكلم على وجود الفاعل من باب الاتر
المشاهد يدل عقلا على المؤثر الاثر يدل على المتأثر الى آخر ادلتهم فدليل أهل الشرع
قاطبة لا إله الا الله وإلهكم إله واحد قل هو الله احد . فأهل الشرع لا يهتبلون

بالعقل فإنه لا حكم له بل محكوم عليه بالشرع لا حكم للعقل قبل الشرع ولا بعده إلا به ومن اللطف خلق اللغات والحرف والعقول المدركة للحكم الشرعى وخلق النعم المركبة منا من سمع وبصر ومصير ومخرج ومبال وفهم ولسان وطبيعة وشامية تدنوا للنعم ونفس موجهة للعقل إلى التمييز فسبحان الملك اللطيف بعباده . والالف المحذوفة تشاهد فيها حقائق المفعول من حيث هو فله جذفت خطأ . والهاء للهوية السارية في كل حقيقة حية بالاسم المحيى الدال على الذات والمرتبة فحياته تعالى هي السارية في كل حي . وهو كل موجود ووجوده هو السارى في كل موجود لكن وجود ارتسام الحقيقة في المرآة فليس المرسم بالفتح عين المرسم بالكسر وإنما الارتسام خيال المرسم فلو زالت صورة الكون التي هي الحقيقة الحمديدية المعبر عنه هنا بالمرآة لبقى العدم في عدمه الباطل من كل وجه فلا تحاقق هنا فإنه محل الذوق والعيان لا مقام الادلة العقلية القاطعة عن حقيقة الشرع « وهو معكم أين ما كنتم ، فثم وجه الله » حقيقته ولكنه تعالى عن الادراك إلا بعبود الايمان والايقان . وعليه فالهاء هوية ام الحقائق كلها المستلزمة ما اخرج منها . فالباء يدعي والالف الله والسين سميع والميم المبدى المعيد فالله لطيف مهين من الهاء . فالحاء حليم ومنه تاخير العقوبة إلى الآخرة إن لم ينب وهو حلیم . والنون نوره الذى هو عين الوجود « الله نور السموات » وجوده وجود السموات وموجودها ومنورها بالانبياء والعلماء والنباتات . والدال يشاهد منها الدلالات على الله وهي سرية نور المدلول في حقائق الادلة فالله احد دليل على وجوب الوجدانية ووجوب الوجدانية دليل على الوحدة فالوجدانية كونه واحداً فباعتبار الحادث يدرك من اللفظ الدال على دال المدلول فالدال وجوب الوجدانية المستفاد من الدليل اللفظي فالمدلول هو عين ذاته وصفته الوحدة فباعتبار الحق قدم الصفة الوحدة سار في الدال الاول والثانى فالاول مفهوم اللفظ والثانى اللفظ بالصوت فتحصل سرية التقدم في اللفظ والخط وصوت الالفاظ المسموع وفي سماع السامع وفي بصر المبصر سرية شرعية لا عقلية فلا عبرة

بالعقل في سوق الحقائق وإنما ينفع في سوق الألفاظ والجدسيات والأفكار فلا حكم للعقل البتة قبل الشرح وبعده وإنما يدرك في قوة اللفظ الفرعي وقوة السياق والقرائن فغاية ما يدركه أن المالك يفعل في ملكه ما يشاء وقد فعل قابسي الظل مع اشراق النور فيزيه النور في الظل هو سرية وجود الفاعل في وجود المفعول وسرابة القدم في العبارة والخط واللفظ والصوت فالعقل يحوزه فانه فعال لكن لا يدركه إلا بواسطة الشرع فالشرع اثبت ان كلامه مسموع « حتى يسمع كلام الله » فقول الاصولي من باب اضافة الخلق إلى الخالق غير سديد ففرق بين ما خلقه بواسطة الاسباب كالحبوان بسبب ماء فهو عالم الخلق وما خلقه يديه أو بيده بلا سببية غيره وهو عالم الامر فعملوا لفظ القرآن وقوة سرابة خطابه تعالى من قبيل عالم الامر كالارواح المجردة كقوله روح الله فهو تحكم فالمحل محل تسليم للعقل الرباني الذي يستمد من الاسم الرب المصلح القائم يشئون ملكه فالعقل الرباني هو الذي يدرك الحقائق الشرعية فلا تصح صلاة المختار إلا بالقدم وهو كلامه ولا يحكم إلا هو والحكم ذات الله وصفته وقوته فمن غير حكم الله غير ذات الله أي اراد وأما الحكم فلا يغير فالحكم بغير القرآن جهل باطل والجهل عدم الوجود له في الخارج فالقرآن عين خطاب الله وحكمه والحكم بغيره باطل كمن تزوج امه عالماً أو جاهلاً فهو باطل بكل وجه فلا يحتاج إلى تطبيق أو طلاق لانحلاله وكمن صلى بلا وضوء عمداً مختاراً فصلاته باطلة لا تحتاج إلى سلام فاللهي نصلي به ونقف به بين يدي ربنا هو عين ما حكم به من القرآن وما صبرك في حضرة القدس الصلاة إلا بالله . والرائد يستير إلى ربوبيته وقيامه شفقة ورحمة ويظفأ ورفقاً واسعاداً واشقاء فتد لطف بانثني حيث اوجدته وقوى وجوده بتغليظ جنته حتى صبر على النار أبداً ولا يفتيه ابداً فالوجود لطف خير من العدم « ياليتني كنت تراباً » لم يمتن إلا انتقالاً من ذرة مكلفة الى مستريحة من ألم مخالطة التكليف . والكاف إلى كفاية الله عباده فهو الكافي في نفسه وبه من حيث نعمه المفرعة من ام الخلدات صلى الله عليه وسلم فتستفاد منه العلوم المتعلقة بالكافي تعالى والمتعلقات

بالمستكفين به تعالى فهو باب المعلوم الاطية فلا علم خرج عنه . والصاد إلى صمدية
تعالى ومواستغناؤه من كل ما سواه واقتدار كل ما سواه اليه فهو الصمد الغير المركب
من جوهر وعرض ولا غيره بل هو الفرد الوحيد الواحد الاخذ الواحد في ذاته
الاحد في صفته الوحيد ذاتاً وصفة فيرى من حضرة استغناؤه كل ما يمكن أن يقال
ويقل في محور واودية التوحيد ومن حضرة الافتقار بحور انوار الاخلاص وما
يتعلق بالخلصين . والصاد إلى طهارة وقديس حضراته تعالى وحضرات قلوب اصفياه
والى ظهور الادلة الشرعية من غت الشبه العقلية والى ظهورية ماء الحياة لكل
حيوان والى طاهرة الظاهرات العلمية من كل موجود متجلى عليه بالاسم القدوس
فكل ما أوجده الرحمن طاهر باطنا أصالة وإنما عرض النجس في سوق الشرائع
المتعلقات بالمكلفين « لياوهم ايهم احسن عملاً » وقولاً عند ابداء قلوبهم
بالنية هو عين الادب والعمل فالنية روح العمل . والقاف الى قيومية الحق بنفسه
وبغيره والى قيومية الاسماء بالمسميات والى قيومية الامراء والانباء والازواح
بالاجساد والاجساد بالاعمال فنه يرى الحق والخلق والارتباط فإدراك الارتباط
بين الرب والعبد من كل جهة هو العقل فالعقل مصدر من العقل ما ترتبط به
الدابة وهو نور مرتبة من مراتب الروح فمن عقل أنه عبد لربه الواحد الاحد فهو
عاقل والاجاهل « إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون » ففى عنهم العقل
الرباني لا التمييزي وهو باقووم . والراء يشير إلى ربوبية تعالى وربوبية فهو مرآة
للحق والخلق وإلى ضوابط الرب الضوابط القويم وهو الشرائع كلها . والذال إلى
ذل المفعول للفاعل فهو مرآة العبودية والعبدية إلى حضرة المبتغى تعالى بالضوابط
المستقيم . والتاء الى توبة التائبين والى قبولها وهو مرآة للتائبين والتوبة والى التوب اليه
تعالى والى ما تصح به التوبة من العمل الصالح بالنيات . والظاء الى ظهوره تعالى
وتجليه لنفسه في نفسه بنفسه في حضرة البحت والى تجليه بنفسه لنفسه في حضرة
الوحدة والى تجليه بنفسه لطيف في غيره في حضرة الواحدية التي هي مجمع الصفات

والأسماء الاسم الأعظم الحقيقية المحمدية وهو مرآة ينظر فيها الخالق الظاهر في كل شيء بكل شيء، والخلق من حيث هو وإلى حكم الظاهر في المظاهر وهو الشرائع . والياء إلى نهاية الإيمان اليقين المستلزم مؤمناً وموئناً به من وجود الله وما أخبر به الله في كتبه وهو مرآة الله والمؤمنين والكتب والأنبياء والعلماء فهو دال على الحقائق كلها فمن حرق إلا ودل على الحقائق كلها كحرف الانساق على العوالم كلها وعلى خالقها . والضاد إلى كل ضير يلحق الحقائق من اسمه تعالى انوار وهو البلاء وهو كل نعمة عرضها الله للبلاء والفناء والاختيار قبل أن يعزل المضيور إلى برد المشاهدة والا صار الفعل منه تعالى محبوباً ملتزماً به لأنه من المحبوب فلذا يحب العارف الموت لمشاهدة فيه جلاله ليجمع بين الجمال والجلال فتكسر انوار اسمائه تعالى وقبل الموت لم يستتم الجلالية فهذا السر العظيم هو حكمة الموت وإنما حكم بالموت ليكمل اضطراذه إليه تعالى فلا يدخل إلى الوصول الحرف الا من باين باب الفناء الأكبر والفناء الأصغر الذي تذكره الصوفية فالكافر لاحظ له في الجمالية لا في الدنيا ولا في الآخرة وإنما هو سهم الجلال وان التذ بالرياسة فهو محكور به مستدرج مهان فكل ما فعله محبوبتنا محبوب وإنما الضير باعتبار البشرية وأما انسانيتنا فراضية ملتدة بالحبيب وبأفعاله وشئونه فالمكلف الانسانية وهي حقيقة تربت من بين الروح والجسد فالروح عالم الملكوت والجسد عالم الناسوت وروح "قدس" عالم الجبروت والانسان مجموع العوالم كلها وروح الانسان النفس الرحمانى وصورة الرحمن والقوة الربانية ونور الاسماء الالهية فظاهر الاخكام الالهية - في عالم الناسوت الذى هو قوة وزبدة العوالم كلها فلا يضر بنفسه ولا ينفع الا الله وغيره اسبابه ومظاهره وآلاته - فيسبح لفظ (آمين) بمعنى استجب دعائنا وهو الحمد سيد الدعاء فأسمائه كلها حمدوا هدانا الصراط فمن هداه اغتدى . فالتعوذ قبل القراءة سنة مؤكدة وقيل بعد القراءة (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) احصن نفسى واجدد التعوذ في كل نفس وجعت نفسى في حصن الاسم الله وكلمات الله وهى اسماء الدالات على ذاته ومراتبه والتعلق بالاسم

الله يحصني من كل ما يشغلني عن الله ويعوقني عنه من كل ما يوز من ذائر الله تعالى
أو يبرز من انواع النعم الملائمة للنفس والمناصرة لها بحيث لا يركن قاي لغير ربي كما
لا تركز الزوجة لغير زوجها فالله تعالى غيور فلا يحب ما يشغل عنه وإن كان
هو الظاهر في المظاهر فكل ما شغلك عن ربك وقطعت فإنه شيطانك عدو وإن كان
من اعز الأقرباء اللهم لا تفتننا بما خلقته عنك آمين فقد حبسنا عليك حبساً مؤبداً
وقصرنا عليك فلا تزغ طرفنا عنك لغيرك الذي هو فعلك ومفعولك نفساً واجداً
فاجعل أموالنا مثلنا إليك لا عنك قد ضعفنا عن الدفاع عنا وبإيمانك على أننا سلمنا إليك
نفوسنا وقصرنا عليك طرفنا فلا تحب أن ترى غيرك ولا تسمع غيرك فأنت المعروف
والمشاهد فقط وغيرك نعمة خلقتها لتقف بها بين يديك فأحوجتنا إلى نعمك من
حيث هي فلا غنى لنا عن بركتك ياربنا فلا نرهد عن نعمك الواصلة إلينا بجزان الشرع
فأسمك الله المتعوز به كافينا وحافظنا والواقينا من كل شيء يوذينا فكونك كله سم إن
ناولنا بغير اسمك فاسمك تزيق سموم النعم اللهم إنا نوبنا الدخول في سوق طاعتك
ابداً فسمينا باسمك الله على كل مقدور دفعة واحدة فاجعل اسمك سارياً في اجزاء
المقدور حتى لا يوذينا ولا يشلنا عنك فنحن الآن على ما كنا عليه وكما كنا عليه في
حضرة الصور العلمية الأزلية قبل نفوذ القدرة في شيء من الامكان وكما كنا في
اصول اسوانا وفي قبورنا حيث لا شهود لغيرك فلا تقدرنا على رؤية غيرك اعتماداً عليك
من الشيطان وهو كل فاني جن او انس . لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ، فان قدرت
صحيفة لمن صارت ركناً والابان قدر كامة صارت شرط كمال فنقط من العموم
اماماً أو مأموماً أو فداً فعسم الشافعي بناء على أن الامام يحسن قراءة وخصص
مالك بغير الامام لحديث ثبت عنده : قراءة الامام قراءة للعموم ، كافي حنيفة ولم
يثبت بوجه صحيح عند الشافعي فقدم القواعد وهو العموم وربنا نطابق الصلاة على
الفاتحة على أعظم اركانها فله قسم الصلاة بينه وبين عبده فأول الفاتحة لله فقط وهو
النسبيح والتحميد والتقديس باسمائه وآخرها للعباد والعبداً ما سأل اهلنا ووسطها

ايال نعيد بينه وبين عبده حكم الله ألا تقبل صلاة وقربة عظيمة بين الله وعبده إلا باجراء
جميع القرآن على لسانه وقلبه فهذه السورة أم القرآن أصله يرجع إليها من حيث هو
فمن قال إن كل ركعة صلاة مستغاة أوجبها في جميع ركعاتها ومن رأى أن الصلاة ركعة
واحدة والباقي تكرارها أوجبها في ركعة وسنها في الباقي ومن قال الحكم للنصف أوجبها فيه
ومن رأى أن الحكم للجمل أوجبها في الجمل وسنها في غيره فاسم الله تبارك اسم الكون
فأكون كله سم فلا يتنفع به إلا باسم الله . مرض موسى فدل على عشب في البادية
فأكل فبرئ فعاوده فأكله فراد مرضه فقال الرب مشيت مني إلى العشب أولا فتنفع
وثانياً منك اليه أما علمت أن الدنيا كلها سم وترباتها اسمي فإن نام الحبيب فساظان
الاسم يقظان . كان عارف يرعى الغنم مع الذئب فقال له البعض متى اصطاح الذئب مع
الغنم فقال منذ اصطاح الراعي مع ربه . كتب فرعون باسم الله على باب داره فلما دعى
عليه موسى وهارون قال له أنك تنظر إلى فرعون وعمله وأنا أنظر إلى ما كتبه ياب
داره فقال له « قد اجيبت دعوتكما » فما ظهر وجهها إلا بعد الأربعين سنة . فتعلم منه
كيفية حياة الله الداعين لتكون عارفاً بالله سمي الله نفسه رحماناً ورحيماً فكيف لا
يرحم من أعلق به فسمه الملك فجعل على السلع لئلا تنزع منه فسمه الله اسمه فضعه
على كل عبادة ونعمة بحصته اسمه تعالى « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » إشارة
إلى أن الكون سم مود إلا إله وضعت عليه اسم الله فكل دينار لم يطبع ينتزع من
صاحبه فمن أراد نعمة من غير اسم الله صار بمنزلة من ينتحل تزوير سكة الملك
فيستوجب العقاب وتنزع منه النعم فكل سكة لم يقع عليه طابع الملك ضرر وسم كذلك
كل نعمة بلا اسم الله فعليه اجعل اسم الله قريبك حتى لا تبعد عنه : أنا جليس من
ذكرني ، دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه لابي بكر يدفعه النقش يكتب عليه
لا إله إلا الله فقط فأمره ابو بكر من عنده بأهلام من ربه أن يكتب معه محمد رسول
الله فزاد النقش من عنده بأهلام من الله ابو بكر الصديق فقال صلى الله عليه وسلم
ما عند الزيادات فقال ما رضيت أن أفرق اسمك من اسم الله ولم يرض الله أن

يفرق اسمى عن اسمك وفيه دليل على الاستئذان بحضرة صلى الله عليه وسلم وقوله
 فالناس ثلاثة : الله للسابقين ، والرحمن للمقتصدين ، والرحيم للظالمين . نجي نوح
 عليه السلام بنصف البسملة على السفينة فنجت به وقال « بسم الله مجراها ومرساها » فما
 ظنك بمن يكملها في انفاسه نطقاً وذوقاً . قاله معطى العطاء والرحمن المجاوز من زلات
 الاولياء والرحيم المستأثر لعيوب الاغبياء يعلم الله منك ما لو علمه ابواك لفرقك
 ولو علمته المرأة لحقتك ولو علمته الامة لفرت ولو علمه الحمار لفرق انداد الله . يوجب
 « ولايته » الله « ولي الذين آمنوا » الرحمن يستدعى « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 سيجعل لهم الرحمن وداً » الرحيم يفيض رحمته « وكان بالمومنين رحماً » وهو رحيم بهم
 في ستة مواضع القبر والقيامة والصراط والنار والجنة . مرتضى على قبر يعذب بملائكة
 عذاب فلما قضى حاجته ورجع ورآ عليه ملائكة رحمة طاب ربه . حكمته . فقال له تعالى
 مات وترك جملاً فزاد وكبر فعلمه المعلم بسم الله الرحمن الرحيم فاستحييت أن اعذبه
 « وولده يذكر اسمى في الدنيا . ياربى بعث ثاباً وجعلت بسم الله الرحمن الرحيم عنوانه
 . فلا تعذبنى فعاملى بعنوان كتابك . فحروفها تسعة عشر حرفاً وزبانية النار تسعة عشر
 . فيدفع شرهم بهذه الحروف اليوم بليته اربعة وعشرون ساعة كل ساعة . بصلاة . تسعة
 عشر حرفاً لبقية السوائع فلما نزلت سورة التوبة بالسيف لم تحسكت فيها البسملة
 فالسيف عقاب والبسملة رحمة وشرع الذبح باسم الله والله اكبر من غير الرحمن
 الرحيم فإن الرحمن الرحمة والذبح ألم فإن وفقت لذكرها سبعة عشر مرة في الخمس دل
 على أنك مرحوم قال صلى الله عليه وسلم من رفع قرطاساً من الارض فيه بسم الله
 الرحمن الرحيم إجلالاً لله تعالى كتب عند الله من الصديقين وخفف على والديه
 وإن كانوا من المشركين ، وقال : اول ما نزلت هذه الآية على آدم قال آمن ذررتي
 من العذاب ما داموا على قراءتها ثم رفعت فانزلت على ابراهيم عليه السلام فلما
 وهو في المنجنيق فجعل الله عليه النار برداً وسلاماً ثم رفعت بعده فلما انزلت الا على
 سليمان فقالت الملائكة الآن تم والله ملك سليمان ثم رفعت فانزلها الله على نبي تاتي

أمتي يوم القيامة وهم يقولون بسم الله الرحمن الرحيم فإذا وضعت أعمالهم في الميزان ترجحت حسناتهم ، وقال : يا أبا هريرة إذا توضأت فقل بسم الله الرحمن الرحيم فإن حفظتك لا يستر يحنون أن يكتبوا لك الحسنات حتى تفرغ وإذا غشيت أهلك فقلها فإن حفظتك يكتبون لك الحسنات حتى تغتسل من الجنابة فإن حصل من تلك الواقعة ولد كتبت لك من الحسنات بمعدد نفس ذلك الولد وبمعدد أنفاس أعقابه إن كان له عقب حتى لا يبقى منهم أحد فإذا ركبت دابة فقل بسم الله والحمد لله يكتب لك الحسنات بمعدد كل خطوة وإذا ركبت سفينة فقل بسم الله والحمد لله يكتب لك الحسنات حتى تخرج منها ، وقال صلى الله عليه وسلم : ستر ما بين العين الجن وعورات بني آدم إذا نزعوا ثيابهم أن يقولوا بسم الله الرحمن الرحيم ، وفيه إشارة إلى أنه سائر في الدنيا وفي الآخرة . فأسماء الفاتحة كثيرة لكثرة فوائدها لأن الحمد فاتحة كل كتاب وكل عبادة فالمقصود في أنواع العبادة الحمد لله وسورة الحمد وام الكتاب وهي أصل الكتب وام القرآن لأنها أصله لاشتغالها على الإلهيات والمعاد وإثبات القضاة والقدر والنبوات وفيها جميع حاضل الكتب السماوية وهو الشك على الله والخدمة والطاعة وطلب الكشوفات والمشاهدات فهي أفضل سور القرآن كمكة أم القرى وأشرف البلدان وأصل أصيل لها حيث دحيت تحتها والسبع المثاني لأنها سبع آيات تنجي في كل ركعة فنصفها ثناء والنصف الآخر عطاء للعبد فهي مستناة لهذه الأمة قال صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده ما أنزلت في التوراة والإنجيل والإصحاح الزبور مثل هذه السورة وإنها السبع المثاني والقرآن العظيم ، ونزلت مرتين بمكة بمكة وبالمدينة بغيرها فهي آتية ومدائح لله تعالى والواقعة فوجيت قرأها كلها في الصلاة والكافية قال صلى الله عليه وسلم : أم القرآن عوض عن غيرها وليس غيرها عوضاً عنها والشفاء والشفافية ، قال صلى الله عليه وسلم : فاتحة الكتاب شفاء من كل سقم والاشفاق فهي أول سور القرآن فإذا اعتلت فقل بك بالاشفاق تشقت بإذن الله وسورة الكثر لأنها نزلت من كنز تحت العرش فليعظم أمرها لم يشب ثناء

التبور وجيم جهنم وخاء خزي يوم لا يحزى الله اليئسين وزاي الزفير والزقوم
وشين شقيق ابل النار وظاء لظى وفاء الفراق فن قرأها نجي من ابواب جهنم
فأوجب الائمة قراءة كل الفاتحة في الصلاة فلو ترك عمداً حرفاً بطلت ولم يوجبها ابو
حيفة لقوله تعالى فافروا ما تيسر من القرآن وعندنا ان قرأ آية فقط كالم او ص
كفت . ابو يوسف لا بد من ثلاث آيات او آية واحدة طويلة فقراء المدينة والبصرة
والشام وفقهاؤها على ان البسملة ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها وانما كتبت للفصل
والترك وهو مذهب أبي حنيفة ومن تبعه فله لا يجهر بها وقراء مكة والكوفة على
انها آية من كل سورة وعليه فقهاؤها وعليه الشافعي [قلت] والكل حق باعتبار
النزول ومن كل وجه فلها حكم القرآن عند الفريقين قالت ام سلمة : قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله آية الرحمن الرحيم آية
ملك يوم الدين آية اياك نعبد واياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية ضراط
الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية . ابو هريرة قال صلى الله
عليه وسلم : فاتحة الكتاب سبع آيات اولهن بسم الله الرحمن الرحيم ، عن ابي بردة
عن أبيه قال قال صلى الله عليه وسلم الا اخبرك عن آية لم تنزل على احد بعد
بيليان بن داود غيري فقلت بلى فقال بأي شيء تفتح القرآن اذا افتتحت الصلاة
قلت بسم الله الرحمن الرحيم قال هي هي قال جابر كيف تقول اذا افتتحت الصلاة
قال الحمد لله فقال له قل بسم الله الرحمن الرحيم . وعن علي انه يفتح بسم الله الرحمن
الرحيم وكان يقول من ترك قراءتها فقد نقص في صلاته . قال ابن عباس الآية السابعة
من الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم وهي مكتوبة في مصاحف السلف مع توصيتهم
بتجربته ما ليس قرأاً فله لم يشبوا آمين منه قال صلى الله عليه وسلم لا يبي بن كعب :
ما أعظم آية في كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم فصداً ، فالتبث مقدم على
النافي . فكذا تركه . ماوية التسمية انكر عليه المهاجرون والانصار وروى ابو قتادة عن
ابن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واياكم ان يركبوا يجهرون بسم الله

الرجحان الرحيم فكان علي يبالغ في الجهر فيبالغ بنوا امية بخلافه فله قال انس لا ادرى
هذه المسألة . فتقديم تسمية على الوضوء سنة خلافاً للظاهرية الموجبها لفحة الموجب
افعاله صلى الله عليه وسلم وحجة غيره انها لم يوجبها في آية الوضوء والكل حق
فرعاية افعاله صلى الله عليه وسلم واجبة وهي واجبة على المهتدي فمن راعى الاحكام
جعل لها حكم السنة فلا يقو لها الحنب والحائض يقصد القراءة عند الشافعي وقالها
ان لم يقصدها ونذبت عند الذبح والرمي إلى الصيد وعند إرسال الكب فلم تجرم ان
تركها عمداً عند الشافعي وحرمت عند أبي حنيفة وان نسي حلت واجمعوا على انه
ندبت عند الشروع في عمل كآكل وشرب واخذ واعطاء ولقابلة اخذت الولد وعند
ادخال قبر وعند قيامه من قبره وعند حضوره في الموقف فإن الميت كالتائم يبعث على
ما مات عليه فيدخل الجنة ببركة بسم الله . فترجمة القراءة غير محزنة عند الشافعي
رعياً للفظه المنزول وهو لسان العرب فاللفظ متعبد به واو حنيفة كافية مطلقاً . ابو
يوسف في حق العاجز فقصد ابو حنيفة انه يقص علينا قصص الانبياء قال عيسى ابي
عبد الله ولم يلقه امر بي وقصد غيره ان القرءان نزل بالتعبد والاعجاز فالاعجاز
انما يوجد في العربية فيجب الترتيب في اجزاء الفاتحة وإن نكس فغير محسوس فمن لم
يحفظ شيئاً من الفاتحة قرأ قرأنا غيرها وان لم يحفظه ذكر الله وصلى وإن لم يحفظه
وقف قدرها ووجب عليه تعلمها ولو بإجارة كثيرة واقتدى بالقاري ان وجده والا
ادى بطاقته وكذب عن ابن مسعود عن قال عنه ان الفاتحة والمعوذتين ليستا من
كتاب الله فإنها متواترة فالظن سلامته منه قال صلى الله عليه وسلم : من لم يحمد الناس
لم يحمد الله فالنعيم في الحقيقة هو الله هو الذي خلق النعمة وداعية الاعطاء والاخذ
« وما بكم من نعمة فمن الله » فكل من احسن إليك انما احسن لغرض اما طلب ثواب
او ازالة رذيلة الشح عن نفسه فمن اعطى لغرض لم يعط الا الله تعالى او من اتاه
عنه من خلفائه فلا يستحق الحمد الا الكامل بذاته ولا يطلب كمالاً فلقد علم الله عجز
أولي موجود عن ادوام استحقاقه تعالى من الحمد والشكر فتولى حمد نفسه بنفسه فأمرنا

ان نحمده بما حمد به نفسه من اسمائه التي بينها لنا فكلمها دالة على كماله. وان تعدوا
نعمة الله لا تحصوها فقد انعم علينا بالإنجاد ولو رجعنا الى اصلنا العدم ما اذينا حق
نعمة واحدة لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك استغفرك واتوب إليك
نحمدنا له وشكره متوقف على اقداره لنا فمن ظن ان شكره يساوي نعمته فقد كفر.
ياداوود لما علمت عجزك عن شكرى فقد شكرتني بحسب وسعك، قال صلى الله عليه
وسلم: اذا أنعم الله على عبد فيقول الحمد لله يقول الله تعالى انظروا إلى عبدى اعطيته
ما لا قدر له فأعطاني ما لا قيمة له، ثمنا نعمته الله على العبد واحدا. فقوله الحمد لله
معناه جميع ما حمدك به الانبياء والملائكة ومن وجد ومن يوجد انما هو لك في جميع
ازمنة الابد. وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين. والى ابد الابدين ودهن
الذاهرين فالمنعم به متناه والحمد غير متناه فالذى بقي للعبد المؤيد طاعات غير متناهية
فلا يد من مقابلتها نعم غير متناهية فله استحق الثواب الابدى والخير السرمدى.
فالوجود خير من العدم فإذا قال الحمد لله قال الحمد لله على جميع ما أوجده ورباه
من عرض واجرام وجواهر وحركات وسكنات فهو يشهد انها له تعالى فالتسبيح
مقدم على التحميد فالتسبيح تنزيهه عن سمة نقص فالتحميد نسبة الكمال له تعالى
وهو ان الاحسان الى غيره مع غناه عنه فالحمد متعلق بالنعم الماضية ومتعرض لتجديد
نعم عنه. «لئن شكرتم لازيدنكم» فبالاول يعلق ابواب النار وبالتالي يفتح ابواب الجنة
فلا يحمد الا في موضع الحمد. احترق بعض الاسواق فقبل لبعض الضوقية دكانك لم
يحترق فقال الحمد لله ثم تطفئ فاستغفر الله ثلاثين سنة فإن اخوة الاسلام تقتضي
المساواة فالحمد من حيث اعطية المنعم اولى من حيث هي نعم فلما بلغ الروح سرور
آدم عطش فقال الحمد لله رب العالمين وآخر دعوى اهل الجنة الحمد لله رب العالمين
فتأخذه العالم وخاتمته الى الحمد فالله خالق الفعل والعبد والداعية للفعل والتوفيق والاختيار
فتشيع الخيرية على المعتزلة مردود فالمرادهم نسبت الفعل للعبد فهو الذي يستحق الحمد
والجواب ان الفاعل للعالم هو الله كما رد تشيع المعتزلة على الجبورية وهو انه لا يستحق

الحمد الا من لا فيج في فعله فوجهه ان الجور والقيح انما يثبتان لو امكن ان يوجد
 فالله حكيم فكلنا فعله احكم واخسن فلا يتصور غيره من حيث هو فإنه حكيم لا
 يفعل الا ما فيه حكمة لحكمة الله في الكافر معلومة لظهور اسمائه وكماله لا غير
 فالمعترلة نسبوا الفعل للعبد لئلا ينسب الجور والظلم الى الله وهو وجه عذرهم مع اعتقادهم
 ان الله خلق فيهم قدرة التوفيق والاختيار والارادة والخيرة نفوا الفعل عن العبد
 لئلا ينسب له الكمال فالكمال لله فهو وجه عذرهم لما طلبوا الا الكمال لله وان جهلوا
 النشاط البشري فالله يعذرهم حيث طلبوا تنزيه الله وتسييحه فالوسط مناط الاشاعة
 والماتريدي فالحمد واجب بالشرع فلا عرقنا نعماً ولا منعماً الا بالله فترك الشبه العقلية
 فالحمد والدعاء وسائر الاذكار انما يوتي بها لتحقيق نسبة العبودية لا لانه مستكمل بها
 او مجازي بها فادعوا الله بالسنننا وقلوبنا مستسلمة للقسمة الا ان الذي لا يزيد ولا
 ينقص إظهار الافتقار لا غير فكل ما في الدنيا من نعمة او بلية فهو رحمة فالحكيم
 يعني امتوره على الحقائق لا على الظواهر لحقوق الله على المسامحة وحقوق العبد على
 المشاحة فاعلم أيديك الله ان الله اطلع خبيته صلى الله عليه وسلم على جميع الحقائق
 المستفادة من حروف الهجاء فحرف الهجاء من حيث هي أسماء الله باعتبار واسماء كتبه
 باعتبار واسماء رسله واوليائه باعتبار فإنها اشتملت على العلوم الالهية فما من حقيقة
 الا وفتحها الله له حتى تحققت فاذا انزل عليه اشار اليه اولا الى ما اطلعه عليه بالحروف
 الدوال على السورة وعلى القارىء وعلى المنزل تعالى فقولته تعالى (ألم) إشارة إلى ما
 شاهده وعينه من انوار السورة فهي عليه اسم السورة ومن انوار الله فهي اسم الله
 ومن انوار القارىء فهي عليه اسم النبي صلى الله عليه وسلم فله قال كل واحد ما ادركه
 فاحرف المعجم كلها اسم الله فنادى يا أبت نجح خذ رزقاً ظك منض وضع فقس
 شهور الأبي فقال فتاة اسم القرآن وقيل فزاح القرآن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم
 قال اسماء سور وقال بعضهم اسم الله الأعظم وهو ابن عباس وقال ابن عباس قسم اسم
 الله به ومن اسمائه وقيل حروف بدل كل حرف على ما لا يدل عليه غيره انما الله

أعلم . وقد علمت أنه صح جميع ما ذكره . فإن الحروف إشارة إلى الحقائق بين النبي
وبين ربه فإذا أشار له علمه ارتساماً من غير مشقة فله قال له « لا تحرك به أسنانك لتعجل
به » فإنه علمه بالإشارة إليه لتحقيقه في صورة علمه كقوله لإبي بكر أتدرى يوم قال نعم
فيوم إشارة إلى الحقائق بينه وبينه . فالجروف أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهي دالة على العلوم الإلهية (ذلك الكتاب) هذا الكتاب وإنما قال ذلك للغيب إشارة
إلى الجمع بين ما رآه وأعلمه له ربه قبل نزول اللفظ بل ارتسم في جواهر عقله بالكشف
والتعليم اللدني بلا واسطة وإنما توسط الملك اللفظ مع المعنى فالذي رآه قبل النزول
جميع الحقائق بانفرادها فله قال ذلك أي الذي كشفته لك من حقائق الأحكام والمرسلين
والأمم والانزال هو هذا الكتاب الذي جاء به ملكي فقد علمته قبل أن يأتي به وليس
له إلا السببية فالفاعل المعلم أنا لا غيري فخيريل خديمك لا غير فالهدية إنما أنزلت تعظيماً
لك وأما أنا فقادر على أن أوصل بغيره لكن ترتيب مملكتي واجب فذلك الذي رأيته عين
ما أنزلته (لا ريب فيه) لا شك فيه أنه مني منزل حق ثابت ولقد علمته قبل نزوله فلا
شك أن الحقائق متعينة بالله في حقيقتك فلا ينبغي لغيرك أن يشك في هذا الكتاب فإنك
أمين عليه وكذلك أنزلته على يد أمين في لوح أمين مكين لا يصفه التبديل والتغيير
فأنت حق على حق من حق فلا عبرة بالمرتابين الجاهلين فأنت نبي ورسولي والكتاب
كنابي والحكم حكمي « قاصدع بما تومر فاستقم كما أمرت واعرض عن الجاهلين » عن
لغوهم وإباطلهم وكلامهم الفحش الفاحش فلن لهم حتى يتوبوا ويؤمنوا بالعلم فهم أشربوا
الجهل قبلك فسبهم بما عندك من العقل : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ، فلا يرتاب في
اشراق شمس القرآن كما لا يرتاب في شمس الظهيرة فلا يرتاب فيه إلا العمى البكم الذين
هم شر الدواب (هدى) حال كونه هادياً (للمتقين) المجتنبين الشرك وكل منهى أي
الذين اتقوا في علم الله يهديهم إلى الصراط المستقيم وإلا يهديهم إلى طريق المغضوب
عليهم والضالين فالقرآن يهدي به المهتدي به في علم الله فإذا سمع أخذ بمجامع ربه
وعقته فأقشع ولان ورجي وخاف وطلب الخير واستبغته حيث هو وغيره يزاد

القرآن جبراً وخلالاً فإنه لا يحب سماعه طبعاً طبع عليه لا يقبل الحق لانسداد من آتاه
نعوذ بالله منه. (الذين يؤمنون بالغيب) يعني الذين يعلمهم أنهم يؤمنون بالغيب وهو
كل ما أخبر به مولانا من الأحكام الدنيا وأحكام المعاد فإنه لا دخل للعقل في
الأحكام الشرعية ولا في الامكان غير أنه يعلم بالله أن المالك يفعل في ملكه ما يشاء
فالغيب غيبان الصم وهو المراد الذي لم يتعلق به قدرة الله قبل التخصيص بالارادة
فهذا ان جاء بيانه عن الشارع افشي والافان ألهمه من الله بلا سبب فيسري محرم افشاؤه
والا سلب وان كان له وجود بحيث تعلق به القدرة كاحوال السماوات والارضين
بعد وجودها فغير اسم فيدرك بالكسب من انواع العلوم والحرف المتقنة كاحوال
المعادن فذات الله موجود غيب يؤمن بها كل آمن بالله والمدرک بأنواع العلم
ليس يغيب عند المدرک وبملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر من جنة ونار وغيرها
وثواب وعقاب مما لا تدین به العرب قبل الشرع (ويقسمون الصلاة) من اقام القوم
سوقهم اذا لم يعطوهم البيع والشراء فاقامتها اداؤها بحدودها وفروضها وشروطها
واجباتها وسنتها في اوقاتها المرعية فالصلاة هنا هي الشرعية من نية وتكبير وقراءة بها
وركوع وسجود وسلام فالصلاة لغة الدعاء فقط وهي استتاج العبد رضى ربه وثوابه
فالوقاية فرط الصيانة وقت الدابة من وجئها تقي حافرها ان يصيبها ادنى شئ فمعنى
امتثال الاوامر واجتناب المناهى ظاهراً وباطناً كياثر وصغائر فتتطر من عامات لا ما
عملت قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به
حذراً مما به بأس، وهي الحشية «يا أيها الذين آمنوا اتقوا ربكم، وألزمهم كلمة التقوى»
أي التوحيد والثبوت «ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا» أي تابوا والطاعة «أن اندروا
انه لا إله إلا أنا فاتقوا» وترك المعصية «واتوا البيوت من ابوابها واتقوا الله»
والاخلاص «فإنها من تقوى القلوب» وهي مقام شريف «ان الله مع الذين اتقوا،
ونزودوا فإن خير الزاد التقوى» ان اكرمكم عند الله اتقاكم قال صلى الله عليه وسلم
من احب ان يكون اكرم الناس فليتق الله ومن احب ان يكون اقوى الناس فليتوكل

على الله ومن اجب ان يكون أغنى الناس فليكن بما في يد الله أوثق منه بما في يده ،
وقال : التقوى ترك الإصرار على المعصية وترك الاعتزاز بالطاعة ، قال بعض العارفين
ألا يحمد الخلق في لسانك عيباً ولا الملائكة المقربون في أقوالك عيباً ولا ملك العرش
في سرك عيباً وهي أن تؤيد سرك للحق كما زنت ظاهره للخلق وهي ألا يراك مولداً
حيث نهالك فالناس محصورون في المتقين وغيرهم « كالأنعام بل هم أضل ، إنما أنت منذر
من يخشاها » أي يؤثر انذارك وهدى القرآن كذلك يقال آمنه وآمنته غيري وآمنه
صدقه وآمنه التكذيب والخالفة وعدي بالياء لتضمنته معنى اقر واعترف واوثق به .
تحقيقه الايمان عند ملل الاسلام اربعة المعتزلة والجوارجية والزييدية واهل الحديث
اسم لافعال القلوب والجوارح واللسان فقالت المعتزلة ان عدى بالياء بالتصديق لغة
وان اطلق فهو اعتقاد الحق وتعميقه بلسانه وعمله فإن اخل بالاعتقاد وعمل فهو
متأفق ومن اخل بالشهادة فهو كافر وبالعمل فاسق فقال واصل هو عبارة عن فعل
جميع الطاعات قولاً وفعلًا واعتقاداً واجباً ومندوباً . ابو هاشم عن الواجبات فقط .
النظام اجتناب كل ما جاء فيه الوعيد فالمؤمن عند الله من اجتنب الكبائر وعندها من
اجتنب ما فيه وعيد فالجوارح هو يتناول المعرفة بالله وبكل ما وضع عليه دليلاً عقلياً
او تقليدياً من الكتاب والسنة ويتناول طاعة الله من الافعال والترك صغيراً او كبيراً
فترك خصلة منها كفر عندهم [قلت] لعله إيمان كامل والكفر هو دون كفر كسائر
المعاصي واهل الحديث عندهم وجهان المعرفة إيمان كامل وهو الاصل ثم كل طاعة
إيمان بضميمة الاصل ولا شيء من المعصية بكفر والجحود وانكار القلب كفر صراح .
ثم كل معصية بعده كفر فحدثها كما ان كل طاعة بعد التصديق إيمان . الثاني الايمان
اسم للطاعات كلها فريضاً وغفلاً فإن ترك فريضة انتقص إيمانه دون نقل ، ابو حنيفة فهو
إقرار باللسان ومعرفة بالحيثان فأكثر المعرفة الاعتقاد الجازم بعن علم او عن تقليد
فالعلم من الدليل والتقليد للشرع او أهله فالقلد عندهم مسلم واشترط بعضهم الاعتقاد
الجازم بعن دليل فالعلم من الله ووصفاته علي التمام فاختلقت الخلق في صفات الله فيبدأ

عنه تكفير البعض بعضاً فالحق والانصاف ان الايمان هو التصديق الجازم بما علم بحجج
رسول الله به وهو ما اشتمل عليه القرآن والحديث وعليه ما اختلفت فيه أئمة الاسلام
ككونه عالماً بصفة عند الاشعرية او بذاته عند غيرهم ليس من ماهية الايمان كثرثا
وغير مردى . الاشعري هو التصديق بالقلب واللسان معاً فالتصديق الكلام القائم
بالنفس وبعض الصوفية اقرار باللسان واخلاص بالقلب . والثالث هو عبارة عن عمل
فقط قال جهم معرفة الله بالقلب ولو لم ينطق عمداً حتى مات فهو مؤمن عنده كامل
. والرابع هو الاقرار باللسان فقط مع ضمنية المعرفة بالله عند بعضهم وعند غيرهم بلا
شرط فالموافق ظاهر الاسلام كافر الباطن فله حكم الاسلام في الدنيا وحكم الكافرين في
الآخرة . وهو الكرامية . فالحق ان الايمان هو التصديق بكل ما علم ضرورة انه من دين
رسول الله صلى الله عليه وسلم فله . اضاف الله الايمان إلى القلب « وقلبه مطمئن بالايمان »
كتب في قلوبهم الايمان ، ولما يدخل الايمان في قلوبكم » فله قرنه بالعمل الصالح
وبالمعاصي . فلو كان العمل خيراً او شراً من ماهية الايمان لزم التكرار . « ولم يلبسوا
ايمانهم بظلم » وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ، والذين آمنوا ولم يهاجروا ، فمن عني
له . من اخيه ، انما المؤمنون اخوة » لا يشترط التصديق بجميع صفات الله لقوله صلى
الله عليه وسلم للامة اين الله قالت في السماء فقال اعتقها . فإنها موضوعة . فمن عرف الله
بالدليل . ومعه فسحة التلغظ ولم يتلفظ سمي مؤمناً وعصى بترك التلغظ . ولا يكفر به
بقوله وجود في الاعدان ووجود في الازهار ووجود في العبارة فالعيني هو النور في
القلب . بسبب ارتفاع الحجاب بينه وبين ربه « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات الى النور » فقبل القوة والضعف والشدة واللين كسائر الانوار . واذا تليت
عليهم آياته زادت بهم ايماناً » فكلما ارتفع حجاب زاد نورهم فتقوى الايمان ويتكامل
إلى أن ينبت نورهم فيشرح الصدر . ويطلع على حقائق الاشياء ويحلى له الغيوب
ويعقوب الغيوب . فيعرف كل شيء في موضعه فيظهر له صدق الانبياء عليهم السلام في
جميع ما اخبروا عنه اجمالاً او تفصيلاً على حسب نوره وتقدير الشراح صدره . فينت

من قلبه داعية العمل بكل مأمور واجتناب كل محظور فيضاف الى نور معرفته أنوار
 الاخلاق الفاضلة والملكات الحميدة « نورهم يسعى بين ايديهم واما انهم، نور على نور
 يهدي الله لنوره من يشاء » فالوجود الذهني ملاحظته لهذا النور ومطالعته له واما واقفه
 فخلاصة الوجود اللفظي شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاللفظ بلا نور القلب لا يهدي كالعطشان يطق بالماء لا غير فإنه لم يرتو
 ولللفظ مدخل عظيم في الحكم بالايمان وكفر فله علامة الايمان والكفر كالافعال
 الحجة بالمؤمن والكافر فشد الزنار علامة الكفر وتره ككل فعل مخصوص
 بالكافرين علامة الايمان فأمر الباطن الى الله تعالى الخبير باخفيات : امرت ان
 اقاتل الناس جميعاً حتى بقوا لا اله الا الله فإذا قالوها غصصوا مني دمائهم وامواهم
 إلا بحقه وحسابهم على الله، فالعزب تسمى المطمئن من الارض غيباً فلا تعلم من الغيب
 لا ما علم ربنا فلا يقال فلان يعلم الغيب فالغيب كل ما غاب عنا ودخل فيه المهدي
 وغيره « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض » :
 لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج رجلاً من ابي
 يواطىء اسمه اسمي وكنيته كنيتي يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً،
 فالصلاة مشتقة من الصلاة الدعاء ومن صليت العود بالنار إذ البتة وهو اسم مصدر
 من صلى كركى من حرك الصلوتين فالمصلي يحركهما (ومما رزقناهم ينفقون)
 فالرزق ما ينتفع به محلاً وحراماً لئلا يكون الكافر غير مرزوق لله فإن ماله حرام فلا
 يحلله إلا الشرع فالشرع على الايمان وهو لا يقول بالشرع فقصد المعتزلة تعظيم الله
 فقانوا فالمنوع منه غير رزق لئلا يرزق الله حراماً فيؤدي إلى الجبر وهو غلط نشأ
 من قصد تعظيم وعبر من التبعية زجراً عن الاسراف والتبذير « ان المبذرين كانوا
 اخوان الشياطين » ويخصون بعض المال بالتصدق به فالتمسكين والانتفاع بالمرزوق
 مسند إلى الله على الاطلاق وإنما تأدبت المعتزلة لانه في معرض الامتنان فشمل الاتفاق
 واجبا وغيره يخرجون المال في طاعة الله فرضاً ونقلاً قال عمرو بن قرة للنبي صلى

الله عليه وسلم إن الله قد كتب علي الشقوة فلا إله إلا من دقي بكفي فاذن لي في
 الغناء من غير فاحشة فقال لا آذن لك ولا كرامة كذبت لي عدو الله لقد رزقك الله
 بحلالاً طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل لك من حلاله
 فلا سراف مجاوزة الحد بمن لا يصبر، وقد أنفق أبو بكر بجميع ما عنده ولم يتكسر
 عليه (والذين يؤمنون بما أنزل إليك) أي حكم الله بأنزاله متقدماً عن الخطاب
 ومتأخراً من جميع من سبق في علم الله أنهم مؤمنون بسيدنا محمد وبجميع من آمن
 به وما آمن به آمن الرسول كل آمن بالله وملائكته فدخل الكتايبون وغيرهم
 فقال أنزل سماع جبريل كلام الله في السماء على وجه أقدره الله عليه فلا يقيد العقل
 بربه ولا قدرته فأما بالنزول وكيفية في علم الشرع فأعلمنا به كيف وكيف يلزم
 ويلزم فلا كيفية يدركها العقل ولا يلزم شيء فأتينا لا نتعقل كيفية نطقنا ولا كيفية
 أنخراطين علمنا «قل الروح من امر ربي» فالملك روح من أمر الله ومن به القرآن
 فلا ندرك وجوده إلا من الشرع فالشرع لم يبين كيفية النزول والسماع ولا تعرض
 للحدوث ولا القدم وإنما سمع الملك الله فالملك أقدره الله على سماع كلام ربه وإنما
 منع البشر إلا بواسطة الملك أو بواسطة الغناء الأعظم الذي تغيب به رسوم العوالم من
 حيث هي وإنما يأخذ الحق من أحبه فيتمجلى فيه بقوة قهره فيغيبه ويغيب قوته وحوله
 ويلبسه تعالى قوته وحوله فيسمعه ما أراد ويريه ما أراد من غير حاجز ولا حاجز ولا
 حاكم يمنعه من مثله فهو مطلق فالكيفية لا توصل ولا تعلم إلا بالوهاب فليعرف المتجسد على
 الظواهر والألفاظ قدره من قدر غيره يقال نزلت رسالة الأمير من القصر وإنما
 سمعت من علو فينزل بها المستمع فيؤديها في سفلى وقول الأمير لا يفارق ذاته اسمع
 الله جبريل كلامه فأقدره الله على عبارة يعبر بها عن ذلك الكلام القديم فهو المسدوع
 والمقروء والمعروف أنه كلام الله وبه تعالى ونقف بين يدي ربنا فهذا مقام التسليم والامان
 لامقام العلم والتحقيق فكلام الله صفة ذاته وهي لا تدركها الابصار على الاحاطة كمية
 ذاته تعالى مع مفعوله فلم تسلم فكما لا يعقل وجوده مع وجود خلقه إلا على وجه

الايان والتفويض للامان الشرعى اللهم انا فوضنا للشرع فيجوز ان يخلق الله له
 سمعا لكلامه وأن يخلق في الوح المحفوظ هذا النظم وحفظه وأوصله الى ما حفظه
 ويجوز ان يخلق اصواتاً مقطعة بهذا النظم في جسم مخصوص فيتلقنه جبريل
 ويخلق له علماً ضرورياً انه كلام الله [قلت] كما نحفظه في المصحف وآمناً به انه
 من عند ربنا وهو الايمان فمن اراد وراءه طلب ازالة الايمان فالرسول بنفسه آمين بما
 انزل اليه من ربه فما بال غيره « اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » فالايان
 بسر القدر كاف والزيادة انما تكون بالوهاب فما وصل بالوهاب لا كسب فيه فلا فائدة في
 تعصيره . آمناً بأن الله كلاماً قدسياً من حروف جادّة وصوت حادّ أي منزهاً منهما
 وأما الحروف القدسية والاصوات القدسية التي عجز عن ادراكها العقل لضعفها
 اراد البحث في الكيفية شابه اليهود الذين قالوا النبيهم لا تؤمن يحيى نسمعه كما سمعته
 فعذبهم بسوء ما دهم مع ربهم ونبيهم فاسمعهم وانكروه فأصمهم حتى شفع فيهم
 نبيهم فبعتهم ربهم منتدين فصار النبي سلافة في اولادهم وإيا اخواني من مثله فإنا آمنا
 بأنه منزل من ربنا وأن اللفظ حلاله الله متعبده بمعجز الفصحاء العرب فنؤمن بما
 انزله الله على من قبلنا اجالاً إن لم يثبت التفصيل وإلا آمناً به تفصيلاً مائة واربعة
 كتب فستون صحيفة على شيت وثلاثون على ابراهيم وعشر على موسى قيل التوراة
 فالتوراة والانجيل والزبور والفرقان (وبالآخرة هم يوقنون) فهذه الدار دنيا
 ثابت الادنى لدنوها باهل التكليف ولدناءتها في قلوب الزاهدين واسبقها بخاوة
 فالآخرة ثابت ما آخر التأخرها عن هذه زمناً وتحققاً فاليقين علم جازم يعيد شك
 فلا يوصف به الله ولا يقال يثبت ان الجزء اقل من الكل فالخطاب لمن اشرك
 قيل وشك في وجود الآخرة ثم علمه القرآن ونبيه وأما من رضع بالاسلام من أبويه
 فلم يقدم له مثله فأولادنا الضغار يعلمون الدين والآخرة فلم يقدم لهم شك في صبي
 ولا في كبر فكما فطرنا على اللسان كذلك فطرنا على معرفة الله بالايان بما انزله
 الله فلا تجد صبياً ما عني عند قول الله لا اله الا الله بيد أنه يتجدد باللفظ الموافق متناول له

صورة ايمانه وعاليه فلا يقال الا لمن تقدم له شرك او شك فأواخر هذه الامة محضة
 عالمة بنور ايمان الآباء ونور ايمانهم فهم محبوبون قال صلى الله عليه وسلم : يا عجباً كل
 العجب من الشاك في الله وهو يرى خلقه واعجباً لمن يعرف النشأة ثم ينكر النشأة
 الآخرة واعجباً لمن ينكر البعث والنشور وهو كل يوم يموت ويحيى - (يعني النوم
 واليقظة - واعجباً من يؤمن بالجنة وما فيها من النعم ثم يسمى للدار الغرور واعجباً من
 المتكبر الفجور وهو يعلم ان اوله نطفة مذرة وآخره جيفة فذرة ، (اولئك على
 هدى من ربهم) فمن حسنت عقائدهم واعمالهم احقوا بأن يهديهم الله ويعطيهم الفلاح
 اولئك الممدوحون كائنون على دين طريق هدى من ربهم فضلاً لا استحقاقاً فالكل
 بالله (و اولئك هم المفلحون) لا غيرهم تعريضاً لتكنايتهم الكافرين مع علمهم الرسول
 كما يعرفون آباءهم المفلحون الغائزون بالبغية والمفلج بالحليم مثله فالتعريف للعهد من
 المتقين . في الخبر : يحشر الناس يوم القيامة فيقول الله لهم طالما كنتم تتكلمون وانا
 ساكت فاسكتوا اليوم حتى اتكلم اني رفعت نسيي وايتمه إلا انسابكم قلت إن اكرمكم
 عند الله اتقاكم وايتمه اتم فقلتم بل فلان بن فلان فرفعت انسابكم ووضعت نسيي فاليوم
 ازفع نسيي وأضع انسابكم فسيعلم اهل الجمع من اصحاب الكرم ابن المنقون ، [قلت]
 فليأخذ العاقل بحكمة الله فإنه علق الثواب والعقاب بالعمل الصالح والسيئ فكما علق
 الشيع بالطعام والري بالماء فلا يقصد شيع وري من غيرها كذلك علق الثواب بالعمل
 الصالح والعقاب بالعمل السيئ فلا يتصور غيره عند من عقل تبعاً لحكمة الله وترتيب
 ملكه ولما بين اوصاف المؤمنين واحكامهم ومدحهم بالقوز من الشرور وبالظفر بأعلى
 الدرجات عقبة يذكر الكافرين الذين حققت عليهم كفة غضب الله ليظهر فيهم اسماء
 جلاله وكأله (إن الذين كفروا سوا الله عليهم آذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) يعني انه
 ارسل الرسول إلى من سبق في علمه انه مومن وكافر ليظهر حجة عليهما بالارسال
 وليعظم اجر الرسول فيثبته على عدد المرسل إليهم صدقه أم لا وربما يعظم اجرة بالكافر
 فإنه يشق عليه امره (ان الذين كفروا) فالتعريف للعهد العلني بخدوا مع علمهم

بأنه رسول الله وشروء ونفوا معرفته في التوراة وغيرها فإنهم علم الله كفرهم فلا يخرجون عن علمه فله قال سواء إنذارك أيام وعلمه سواء مستوفي عدم الاتفاح به لما هم عليه في علمه من تأييد كفرهم لا يؤمنون لا يمكن إيمانهم بأي وجه كان لكون الله لم يردده منهم لتجاستهم باطناً وخشيتهم فلا تنأسف عليهم فإنهم مظاهر أسماء جلال فلا يمكن تخلف مقتضاها وإلا لزم العجز وهو محال فرسائلك إنما زادت لهم شقاء وعناء فلولوا رسالتك لاتفى عليهم حكمتهم فهي انعتبتهم بلا فائدة تعود عليهم الإقامة الحجة وتأخير العذاب إلى وقته المستمر فلا إنذار إلا بالأعلام بالشيء المخوف فالنذير العريان هو أن عادة العرب إذا رأ بعضهم جيش الاتصال اعمرى نفسه من الشيا وبشير بها إشارة إلى أن العدو يصيرهم كحالته فلا يشكون في أنه صادق فالرسول مثله في الصدق فلا ينبغي لعقل أن يكذبه فإنه أمين يخبر عن الإيمان وهم كافي جهل فالتكليف بما لا يطاق أن امتنع لذاته جائز غير واقع وإن امتنع لغيره جاز ووقع كالتكليف أبي جهل وأبليس بالإيمان فإن الله كلفه بالإيمان بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يردده منه لما سبق به العلم فقد أطلق له الاختيار فاختر غير الإيمان به ظلماً منه فإنه لم يطلعه الله على ما ثبت في علمه ولم يكلفه وإنما منعه الاستكفاف والاستكبار ظاهراً فالتكليف منوط بالظواهر فالامتناع لغير ذاته بل للاستكبار على الربوبية والاستطاعة على نبيه فوجه الأخذ أن الله لم يطلع أحداً على علمه القديم ووجه أبلغية حجة الله على عبده أن القدرة لا تتعلق بالقدم وإنما تتعلق بالإمكان فعلمه ومعلومه قديمان فلا تتعلق بهما القدرة البتة بإجماع لما يترتب عليه من المحال فلو جاز جاز أن يعسدم نفسه فالحقائق لا تبدل لا تبدل خلق الله فمن علمه ذكر كراً ظهر ذكر كراً كعكسه وقس (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم) طبع وكنهم وغطى واستوثق فالقلب المحم الصنوبري المودع في التجويف الأيسر من الصدر الذي هو محل الروح الحيواني منشأ الحياة والحس والحركة وينبعث منه إلى سائر الأعضاء بتوسط الأوردة والشرين وبين وإطلاق على البطيفة الرأية التي يكون بها الإنسان الساتر وبها يستعد لامتنال الأوامر

والنواهي والقيام بواجب التكليف « أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب » وهي من عالم الامر الذي لا يتوقف وجوده على مادة ومدة بعد إرادة موجد له « إنما امره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » فالصوري من عالم الخلق « ألا له الخلق والامر » وهي النفس الناطقة والانسانية والروح « قل الروح من امر ربي » ونفخت فيه من روحي « والسمع قوة مرتبة في العصب المتفرق من سطح الصماخ تدرك صورة ما يتأدى إليه شمع الهواء المتضغطين قارع ومقروع فالعصية قوة مرتبة في العصبية المنبوقة تدرك صورة ما يطبع في الرطوبة الجلدية من اشباح الاجسام ذوات الالوان فيخرج منه شيء يلاقي المبصر ياخذ صورته من خارج وهو الشعاع فنسبة البصر كنسبة الباصرة إلى القلب فالبصر والبصرة بحر واحد يغيرها اقل شيء فلو سقط بعوض في العين لمنعها من الابصار فلو حصلت صورة بعوض في القلب لمنعته رؤية الحقائق على ما هي عليه فإن الصورة باطلة وهمية شغلية خيالية فالبعوض كغيره لا يوجد في القلب وإنما ارتسم فيه الباطل وفُس على البعوض الكون ظه فإنه شاغل فكل من تصور له الصور الكونية في قلبه وأراد جمال الله فقد نفخ في غير ضرم فالصور الكونية كليل فالخلق كاشراق شمس إذا ظهر العدم وهو الصور الوهمية حجب القديم وإذا تحلى القدم بطل العدم فالذي ظف المربي تجريده من المرید هو الصور الباطلة الشاغلة لا الذوات الحقيقية من سماء وارض واهلها فإتھما موجودان بإيجاد الله في محلهم فالقلب محل الانوار الالهية والمعارف الربانية والحقائق الدوقية والعلمية فهمو بيت الرب نجسه العبد ظلماً بتوهم غير الله به كمسجد بيت الرب ينظف من القساذورات الشرعية وكل كلام بغير ذكر الله فإنه ما بنى الا للذكر والتذكير فمن أنشد ضالة فيه ظن وأخذ في بيت الله كالقلب إنما خلق للمذكور فهو اعظم من البيت الحرام فالبيت للذكر وهو للمذكور فشتان ما بين النسبتين وهو بيت في صدر فالصدر ارض فيها جيوش الملائكة والانبياء خداماً له فإنه بيت ربهم وجيوش الشياطين توسوس خارجة في ارض الصدر طلباً لاستيلائها على حبة القلب فإن استولت عليه الملائكة غلبت

الشياطين فاسلمت واحترقت بنوره لئلا يظلموا له فتتخرق صورهم إلى الاسلام كإني
سفيان في حروب احد واحتدق فلما قهره النور اسم فإنه لم يكن في علم الله كافرأ
بل جاهلاً فعلمه نبيه بعد السياسة الشديدة وإن استولت عليه الشياطين صارت
الملائكة الملازمون كضعفة المؤمنين بمكة زمن استخفافهم وصبرهم لأذى المشركين
فإذا هب نسيم الملك استولى عليه فهذا عادة الله في ملكه كليل مع نور النهار فالملك
نور والشیطان ظلمة « يَكُورُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُورُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ » حكمة الله أنه
خالق نوراً وجعل له أهلاً وخلق ظلاماً وجعل له أهلاً فالملك أهل للنور والشياطين
أهل للظلام فالشیطان ككلب صيد لله فإنه فعال لما يريد خلقه بين يديه لطلب زيادة
دولة الظلام فقال كل قلب غفل عن ذكرى — يعنى حضوره تعالى فيه باستيلاء صور
الاعيار الباطنة التي لا وجود لها في العيان على حبه التي كعبة القلب والبيت المحرم من
أن يخطر فيه غيره فهذا البيت إنما خلق للحق لا للباطل فالخلق خلق لمراد الله في محلهما
وإنما ظلم الإنسان حيث أخطر غير حبيبه في غير محل خلق له فالقلب في الإنسان بمنزلة
البيت الحرام باعتبار الملائكة يطوف سبعون ألف ملك في كل يوم وهو معنى السجود
لآدم فأولاده كذلك وكالبيت المعمور في السماء الرابعة أو السابعة وهو محل نظر
الله فإذا طهر الإنسان قلبه بما سوى المذكور تعالى ونظفه حتى صار كالبلور النظيف
بعدت عنه الآبالة فالقلب بمنزلة شجرة النابن أو البلور والشیطان كذباب فإن
توسخ بالاعراض مع الله ومع عباده انكبت عليه الشياطين كذباب فإذا ذكر الله
بلسانه ووصل نوره للقلب تحس الشيطان وإن سكت رجع إليه وإن تنظف هرب —
فعليك به « ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين » فتحصل أن
القلب كلف به الملك والشیطان فهما قرينان له فإن كان في علم الله مؤمناً معصوماً
انقلب قرينه مسلماً وإلا فبعد المجاهدة والهجرة من المألوفات من صور الأكوان
الحادثات في الوهمية ثم يصير امرئ شيطاناً إلى ما آل إليه شيطان الرسول من الاسلام
وإنما قال لعائشة : لكن أعانني الله عليه فأسلم فلا يامرني إلا بخير، زمن مجاهدتها قبل

اسلام شيطانها كافي سفيان زمن احد و خالد بن الوليد زمته ثم اسلموا بعد جهاد كثير
وصارا امامي هدى يامر ان ياخير نياية عن الرسول صلى الله عليه وسلم فبهما وقعت
الفتوحات الاسلامية كمعاوية يبدر ثم صار خليفة يفعل ما يفعله الرسول وهو فلا
يامرني الا بخير ومن سبق في علم الله انه كافر الزمه كافرآ في علمه فلا يتحولان معاً ابداً
فمن ظهر محل الاضياف اتاه كل ضيف طاهر من ارواح الانبياء والملائكة والاولياء
اهل السراج من غير طلب فطلب الفتح مبعده فالكريم تاتيه الاضياف بلا طلب وان
تجسه اتاه اضياف الانجاس كجمل مثلاً يجتمع على الاوساخ فظهر قلبك بما سواه تعالى
يشرق نور المذكور تعالى في أرض الصدر فينور سكانها وتطربك بانغام تقديسها
لربها وتسبيحها فالله ولي التوفيق فللمعين نور متصل من عالم الخلق و ليلقلب نور مفارق
فإنه من عالم الامر وهو نور كافي ومدركة كلني فخاصية السمع اختصاصية بحيث لو
اجتمعت انواع الادراكات ما وصلت شيئاً ادق من فائدتها كالبصر والقلب الى سائر
الحقائق الالهية فإن الحقائق لا تتفاضل إلا بالشرع فالسمع طريقة انشرح والبصر
طريقة الرؤية لله تعالى والقلب طريقة الايمان بالمسموع والعقل طريقة العلم والنفس
هي الموجهة لانوار الروح للاستضاءة بها والقلب بيت الرب فهو المنك الحاكم في دولة
الحقيقة الانسانية المستمدة من الحقيقة الربانية فهي المكلفة بتوجيه النفس الى آلتها
الحواس الظاهرة والباطنة لتحكم بها على القلب حتى يثبت لصورة صوابه التجلي الحبي
الالهي فالحواس كلها كشمس وقر ونجم وقنديل مثلاً تستضيء بها النفس في بساط
الحقائق على ان المحبوب المعبود المطلوب المراد هو الحق تعالى المدلى نوره في سموات
اراضي الانسانية فالانسان هو الذي يضاف اليه كل شيء ربي نفسي عقلي قلبي وروحي
سري جسدي حاجتي فهو الناطق بأنا منك وهو المكلف بالنفس وما تفرغ منها
فروح الانسانية هو الحق سبحانه «ونفخت فيه من روحي» أي من قوة اسماءى وصفاتى
وبمحور حبي فهذا البحر عميق لا قعر له قالدى بينته فيه كفاية للمهتدى فلو اردت
ان اطلق عنان مركوبي ما وسعه الكون فضلاً عن المراكب الحسية لاتساع الفيض

الالهى وافرد على سمعهم على حذف مضاف أى على خواص سمعهم فالتكررة اذلا
اضهت للمعرفة نعم . اعلم ان لكل حقيقة اسما خاصا بها وعليه فلا تتفاضل الحقائق
بأسمائها من كل وجه فالحلفاء الاربعة كلهم مفضلون ولكل واحد منهم جهة خاصة
يفضل بها غيره فمقابلة حقيقة بحقيقة من جنسها ممنوع شرعاً : لا تفضلونى على يونس
ابن متى ، لا يذانه بالتنقيص لاسماء الله وتفضيلها على جنسها جائز شرعاً : أنا سيد
ولد آدم ولا فخر ، وعلى حقيقة من غيرها ممنوع طبعاً فلا يقال في طبع اللسان زيد
افضل من الحجر فافهمه فله لا تجمد اجماعاً فيه فإن النص بخلافه فلكل حقيقة سر لا
يصلها غيرها فيه فالمومن لا يصل مقام كافر والكافر لا يصل مقام مومن أبداً فالكافر
مظهر الاسماء الجلالية والمومن مظهر الاسماء الجمالية وهما كالان لله : فأحييت ان
اعرف ، بوصفي انكرم الاحسان لمن اردت والانتقام فيمن اردت فالملك ملكى فلا يتم
الملك إلا بهما وهذا صندوق الحكمة فعلمه تعالى متعلق بهما على ما هما عليه قبل
وجودهما فهذا الصندوق المحزون هو الذى نستمد منه جماعة اهل السنة وتسمى له في
المنازعات من غير حل لغيرهم وانحلال لهم فقد صبرته في كتبى كالاسم الظاهر بعد
ان كان كناية في حال أهل الجدال والاجدال في الاسلام ولا تعمية في الحق فلو لا
الاحسان ما احب جانبه تعالى لنقصه في عادة الانفس ولو لا الانتقام ما هيب جانبه
لنقصاته في عادة الانفس وان كان كاملا من كل وجه فهو تعالى الغالب الحاسم على
غيره بما اراد الموافق للعالم القديم الذى لا تغيره القدرة لاستحالاته فله الحجة البالغة
فكنى ما فعله حكمة فيجب في حق الله من باب « كتب ربكم على نفسه الرحمة » وهى
الايجاد ان يفعل ما فيه حكمة باعتباره وباعتبار العقول السليمة وهو ما نعتق به علمه
وأراده فلا حكمة في غيره البتة ولا تتصور فيه فكل معلومه كمال واكمل واصح حكمة
ربانية فالوجود خير من العدم فالكافر موجود مرحوم بأسمائه الجلالية ومقدس
بها خضرة انتقامه الكاملة وهو عين ما ترمز له المعتزلة فلم يقدروا على الافصاح به
كنيسة الفعل للمبدء لا لا يخلف فيبجهاً وشمراً فهم سجنهم الادب عندكم وكادوا الى العقل

الحسن والقيح من الخطاب الأولى قبل التكليف فيستحق عنهما الثواب والغواب في نظرهم هروباً من العتب وقد اشاروا إلى الحقائق بألفاظ غليظة ينشأ عنها التعصب واللجاج وافصححت جماعة الاشاعرة والماتريدية كايتمهم قبلهم بالحقيقة وهي ان الله حكيم لا ينصدر منه الا الكمال وهو المعلوم فغير المعلوم لا يقع وانه الفاعل وحده هو الذي وجه إلينا الخطاب فضلاً ووضيحاً أملاً لفهمه لكن عني ايدي رسله لا غير فلا يدرك العقل قبلهم وانه اوجدهم لنفسه لا لانفسهم يفعل فيهم ما يشاء لاما يشاءون فلا يتصور العتب في حقه تعالى فإن الحقائق على وفق علمه فلا يلزم شيء مما تخافه وتهايه الملل الاسلامية التي خلقت للجنة خلوداً فلا تقصد المسلمون الا الحق فليس ما اختلفوا فيه حقيقة الايمان الشرعية فالحتم والتعشية الالهيان هو سبب عدم ايمانهم وهما ونظائرهما براهين الاشعرية على جواز تكليف ما لا يطابق فإنه ملوك لا امتناع لغيره فهو واقع فهو الله الذي خلق فيهم داعية الكفر وختم على قلوبهم وسمعهم ومنعهم من قبول الحق والصدق وكل بتقدير، فلا يسئل عما يفعل فالمعتزلة قصدوا الحق من وراء حجب اغضية شبه العقول فغلطوا لفظاً لا قصداً واتما الاعمال بالنيات فيعلمون بإزالة الشبهة بلين ورفق فالرفق يؤنس والعلم قبل ارتسام صورته في العقل يوحش فالرفق واللين سياسة الانبياء فلا يقبحون : اذكروا موتاكم بخير ، فمن استطاع منكم ان ينفع اخاه فليفعل ، فنحمل ادلتهم على ما قصده من طلب الحق ونطبق كلامهم على الحق ونمدح بما عندنا من انوار الحق الذي هو ان الله فاعل بالاختيار لا يلزمه شيء حقيقة خلقها حلوة فصار سلاطة حكمه واخرى خاتمة حاركة حكمه وخلق في المزاج تضاداً من حرارة وبرودة ورطوبة ويؤسسه ليشم النظام فالحكمة تقتضي ألا تتم الحقائق الا بجميع الاضداد الممكنة فلو لا الكفر ما عرف الايمان فلا تعرف الاشياء الا بالتضاد ما فلا يقال لم يخلق هذا ولم لم يخلق هذا فإنه جهل بحجج حكمته تعالى فقالوا كيف يخلق فيهم الكفر ويضلهم بالايمان فلما آمنوا فرضاً محالاً أخرجوا عن مراد الله فيقال لهم عن السبب الحقيقية والشمس بعة فعال لما يريد فهو الملك والمالك ولا امرأب عليه تعالى

عنه وكيف خلق فيهم النّيس وقال « وللبسنا عليهم ما يلبسون » فنسب لهم اللبس
 قالت الحقيقة « فعان لما يريد ، لا يسئل عما يفعل » ولم تكلف الا بالظواهر « لم تلبسون
 الحق بالباطل » فبهذه الظواهر تفيد اختيار العبد الكفر فتأولوا الآية على انها يسلك
 بها مسلك فلان محمول على كذا يعنون بليغ في الثبات عليه وعلى انها تمثيل لحال قلوبهم
 فيما كانت عليه من النجاسي عن الحق بحال قلوب ختم الله عليها كقولهم طارت به العقائد
 وسال بهم الوادي فلا تكفر المعتزة لانهم نزهوه عما يشبه الظلم والقبح ولا يليق
 بالحكمة عند عقولهم المتوسخة بأغصية الشبه ولا تكفر طائفة الخير لانهم عظموه حتى
 لا يكون لغيره قدرة وتأثير وإيجاد قال الرازي زعماء إثبات الاله يقيد الخير بالانحصار
 الفاعلية فيه فهو الخالق للدواعي والا لزم وقوع الممكن بالمرجح وهو نفي الصانع
 وإثبات الرسول يلجئ الى إثبات القدرة فإنه لو لم يقدر على الفعل فأبي فائدة في البعثة
 وانزال الكتب [قلت] فإثبات الله والرسول ينتج حقيقة وسطية وهي الكسب
 والاختيار فالكسب عبارة الاشعري والاختيار عبارة أبي منصور فالكسب الارادة
 ومقارنة الفعل فالاختيار تأثير القدرة الحادثة بمعاونة القديمة فالقدرة الحادثة لا تؤثر
 البتة عند الاشعريين وتؤثر بالقديمة عند أبي منصور وتؤثر استقلالاً عند خولة المعتزلة
 لكنهم يشبهونها الله خلقاً فالمسئلة في غاية الاستنارة والسطوع إذا لوحظت المبادئ
 ورببت المقدمات فلم لم يكن قادراً على كل شيء من سبب ومسبب وغيرهما لم يصلح
 لمبتدئية الكل بل الهداية وغيرها مسندة الى الله استناد إيجاد وامداد وافتقار واستمداد
 « ولو شاء لهداكم اجمعين ، ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ، قل كل من عند الله » :
 اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، كل شيء بقدر حتى العنبر والكيس . اجنح آدم
 وموسى عند ربهما فتح آدم موسى فلا ريب ان الله منزّه عن الظلم والقبح والردائل
 والقبائح لكن لا على وجه ما زعموه فوجه التنزيه انه الملك الغالب على أمره أوجد
 الخلق مع استغنائه عنه على نحو ما علم فهو الكمال فلا يمكن غير المعلوم ابتداءً لا خلل
 في مبدئية الكل فالله صفتنا لطيف وقهم علي حسب اسمائه والكافر خلق لظهور صفة

القهر والمومن خلق لصفة اللطف فالمالك يفعل في ملكه ما يشاء بعض يستخدمه سيده في المراحض وبعض حضرته وبعض اهمله بعض يعطيه في كل يوم مئوته قرشاً وبعض ديتاراً وبعض الثأ وبعض اكثر واقل فهل ظلم المالك احداً لا يتصور وانما اطلق لنا في الدنيا الملك لانها دار معرفة لنفهم ان المالك له ان يفعل ما يشاء له ان يكلفه بما لا طاقة به ان اراد اعذاته غير ظالم له وقول القجر فأبي فائدة في بعته الرسل وإنزال الكتب ساقط فإنه فعال لما يريد « أفأنت تكره الناس حتي يكونوا مومنين ، ليس لك من الامر شيء » وهو مكر الله بأنبيائه وعلمائه كلفهم بالهداية وليس لهم من فعل ربهم شيء يريد انه تعالى تجلي بترتيب ملكته وهو تعليق المسيات بالاسباب « انما أنت مذكر ، ما على الرسول إلا البلاغ » فقائدتهم للمومنين المختارين في وسطهم فضوء الشمس للمبصرين وضرر على العمى والرمد فبالانبياء قامت حجة على الكافرين فلزمهم العذاب بهم فلولا هم لاندمسوا في بحر المعذرة والجهل لكن ازيت المعاذير بهم « واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً الى رجسهم وماتوا وهم كافرون ، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلنا إليك رسولا » وهو بالحقيقة النعي عليهم بأنهم في اصل خلقتهم اشقياء فالألكه ربما لا يصدق بالشمس بالتقصير منه فلا شك ان للانسان ارادات وقوى بها يتم له حصول المراد لكن كلهما مسندة الى الله فكانه لا اختيار فالعرشة نقصت واسطة هي الداعية وفي الاختيار زادت واسطة واستعن بها فيما قرع فكره فإيهما نقيسة أعذب عذاباً نكل نكالا وزناً ومعنى فالعذب يجمع العطش بمخلاق الملح فإنه يزيد فتمسوا فيه على كل ألم قادح وإن لم يكن فيه نكال فالعظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فالتكثير على ألبار نوع من الاغشية الغير المتعارفة ونوع من العذاب لا يعلمه إلا الله فأكثر المسلمين على أنه يحسن في حقه تعالى تعذيب الكفار فإنه نقل إلينا بالتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا مضير الى إنكاره فالشبه استند إليها سخفة العقول تهديم بقاعدة الحسن والقبح فلا حسن إلا ما حسنه الشرع

ولا قبح الا ما قبحه فلا حكم قبل الشرع ولا بعده الا به قبور العقول هو الشرع
لا غير فلا يحكم المجتهد إلا بالنص او بالقواعد الشرعية فكل ما اقضته الحكمة والمشقة
الالهية فهو الحسن ومن ظن انه قبيح انما حلل في عقله وقصور في فهمه فلا قبح في
النظر الا وهو حسن في جهات يعلمها منشئها فبعض الحديد سيف قاطع وبعضه نعل
الدياب فكله حكمه فحجر تاج الملوك وآخر في حشوش الحيطان فالدنسيا موسم
والآخرة محل الحساب والنتائج فان مات الانسان زال التكليف وهو الحرج فمن
عبد بها في الآخرة ائيب او لا يعاقب ان ترك كالصبيان في الدنيا فمحل المعرفة الدنيا
فقط فهي محل التكليف فإن قال الساطان افعل كذا في وقت واخره عمداً لتغير وقته عصى
فلا يصيره الفعل ممثلاً فمن وقف بعد عرقه بطل حججه فإن عاب العذاب وايس من
النجاة لا ينفعه إسلامه كأن مات متلبساً بالكفر بخلاف المومن فتقبل توبته مطلقاً
(ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) فلما بين تعالى المومنين
الذين لهم وجه واحد لله تعالى وتني بالكافرين الذين لهم وجه واحد للكفر ثلث
بالمناققين الذين لهم وجهان وهم اخبث الكفار للجهل كغيرهم وزيادة الكذب والغدر
فللقب أربعة احوال الاعتقاد المطابق عن دليل وهو العلم والاعتقاد المطابق عن
غير دليل وهو التقليد الحق والاعتقاد الغير المطابق وهو الجهل وخاف القاب عن
ذلك فله فليسان ثلاثة احوال : الاقرار والانكار والسكوت كل إما اختياراً أو
اضطراً بأربعة وعشرين فإن اتفق اللسان والقاب اختياراً فومن وإن اضطراً
فمناقق فإن قلبه مكذب وإن أنكر اضطراً فمسلم « إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان »
او اختيار فكافراً وإن سكت اضطراً فمسلم كاضطرار : يخرج من النار من كان في
قلبه مثقال حبة من إيمان ، فمن نطق مع خلو قلبه اختياراً وكان في مهلة النظر لا
يلزمه الكفر وإن ترك واجباً وإن اضطراً فومن غير عاص فمن لم يوافق ظاهره
باطنه فمناقق مطلقاً نطق أم لا « والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » ان المنافقين في
الدرك الأسفل من النار » فهو قاصد الشليس فالكافر اخب منه فإن له وجهاً واحداً

وأصل الناس اناس بدليل انسان وأناسي لانهم يؤمنون بآلجن لاجتنانهم
ووزنه فعال فالنافقون شامل للعرب وللكتابيين فاليهود وان آمنوا بالتوراة فقد
كفروا بالله « وقالت اليهود عزيز بن الله » فهو كفر « وقالت النصارى المسيح بن
الله » فهو كفر بالله فلا ينفعهم كتاب « لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة » وان
آمنوا باليوم الآخر فقد اعتقدوا على غير صفته فهو كفر به وان قالوا على غير
اعتقاد فخدعة فالיום عند العرب ما تقدمه ليل وتأخره ليل فنهاية الليالى القيسامة
فما بعدما يوم واحد لاليل بعدما فهو آخر يوم قولهم آمنا جددنا فأبطل الله قولهم
(وما هم بمؤمنين) بالجنة الاسمية انقاطعة دعواهم فليسوا أهلا بالايمان فى كل عقيدة
بالله وباليوم الآخر وبغيره (يخادعون الله) ذكر الله من قبائحهم اربعة اشياء
الخادعة وهى الاخفاء فى الخزانة مخدع والاخذعان عرقان فى العنق خفيان خدع
الضب خدعا توارى فى جحره وهى مذمومة كالنفاق والرياء فصورة صنعهم مع الله
بإظهار الايمان صورة صنع الخادعين فثبت عاملهم الله باجراء احكام الاسلام وإن
كانوا كفارا ظهرت منه معهم صورة الخادع كالمؤمنين علموهم فستروهم وبختم
يخادعون رسوله والمؤمنين « من يطع الرسول فقد اطاع الله ، إن الدين بيايعونك إنما
يبياعون الله » لمقام الخلافة والنيابة وإنما قصدتم الدفع عن أنفسهم وادطأوهم من
المغانم واطاعهم على أسرار المسلمين وفعل بهم ذلك لانه فعل لما يريد . إن المنافقين
يخادعون الله وهو خادعهم « (وما يخادعون إلا أنفسهم) بضم الياء وفتحها فويل
خادعهم عليهم فافضحوا فى الدنيا بإعلام نبيه وفى الآخرة بأعد العذاب (وما يشعرون)
لا يعلمون انه عليهم وإنما أهلكتهم تمادى غفلتهم فأنفس ذات الشئى وحقيقته فلا
يختص بالاجسام « نعم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك » فالشعور علم الشئى بالحنس
فالمشاعر الخواص فالحقوق ضجر ما فعاوه بهم فالحنسوس (فى قلوبهم مرض) شك
ونفاق إخفاء قلوبهم وهو حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال ومحاسن
فى الاعراض النفسانية التى تحل كالجمل ويجوز أن يكون حقيقة بأن يراد الإلم كمن فى

جوفه مرض فإن كانت تغلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم خنقاً « وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ » كابن أبي بن سلول أرادوا أن يعصبروه فبطل له بظهوره صلى الله عليه وسلم فخنق عليه أو لما دهمهم من الخور فانهم ظنوا أن روح الاسلام يركد في قريب فلما رأوا قوة الاسلام وزيادته فشلت أركانهم (فزادهم الله مرضاً) فكلما نزلت آية زاد كفرهم بها « فزادتهم رجساً الى رجسهم » فكلما زاد عز الاسلام زاد حسدهم حتى أقتنوا اجسادهم والالام المولم الموضع (بما كانوا يكذبون) . قرأ نافع وابن كثير وابوعمر وأبو عامر بضم الباء وتشديد الذال المكسورة من كذب ضد صدق أو كذب بمعنى الكثرة أو كذب الو حشي إذا جرى شوطاً ثم يقف لينظر ما وراءه فالمنافق متوقف متردد مذنب بين ذلك قال صلى الله عليه وسلم : مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعبر الى هذه مرة وإلى هذه مرة فما مصدرية بكذبهم أو تكذيبهم وكان لثبوت بسبب أن هذا شأنهم وهجرهم فالكذب الخبر عن الشيء على خلاف ما هو عليه فكله مذهب فكذبات ابراهيم مجاز للنعريض وهو اللفظ الذي قصد غير معناه لغرض « إني سقيم » فأنفاس العارف يريد الموت فالآخرة أقرب اليك من شرالك نعمالك . قال في الكواكب استدلالاً لنفسه « هذا ربي » فلما تغير تبرا منه من باب تصوير المحال ليحكم عليه بأنه محال « بل فعليه كبيرهم » يعني نفسه فأشار الى نفسه بهذا ومعاناه الكبير عليهم ودلى خبرهم فإنه خليفة الله ورسوله فاشبهه في صورة الكذب خاف منه فإن الكذب الحرام يشترط فيه القصد والتفريط في الرواية فإن لم يقصد الكذب بل قصد صلاحاً جازوا وليس بالكذب لعدم النية : انما الاعمال بالنيات ، فأخرج الكلام عن قصد السامع المباحية مباح أن مندوب أو واجب قال صلى الله عليه وسلم : كل الكذب يكتب على ابن آدم الا ثلاثاً الرجل يكذب في الحرب قلت ومعناه يخادع لانه مبنى عليه والرجل يكذب على زوجته فيرضيها والرجل يكذب بين الرجلين فيصلح بينهما ، وفي الحديث في الإوسط : الكذب كله اثم الا ما يقع به مسلم أو دفع به عن دينه (وإذا قيل لهم لا تفسدوا

تفسدوا في الارض) فالقائل الله أو المؤمنون لا تفعلوا ما يصير أمره إلى الفساد
فالكفر سبب للحروب فالفساد خروج الشيء عن الاعتدال والظلام ضده ككثارة
الحروب والنفس بخادعة المسلمين كاعانة الكافرين على المسلمين (إنما نحن مصاحون)
قصرنا ما هم عليه على الصلاح لزعمهم صحة دينهم معناه فلا يقال لنا ما مفسدون بل
مصلحون لمرض فيهم «أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً» فرد عليهم الله أبلغ رد
(ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) لا يعلمون أنهم يفسدون الفساد ما هم
عليه فهمزة الاستفهام تفيد الثبوت لما بعدما وتحققها واكد بان (وإذا قبل لهم
آمنوا) نهوا عن الفساد ثم امروا بالايمان فالتخليية مقدمة على التحلية في حق الخلق
وأما في حق الكامل من كل وجه فالمعكس اعدم ما يتخلى عنه فلا يمكن الايمان إلا
بتجريد القلب من الفساد (كما آمن الناس) الكاملون في الانسانية مطابقة ظاهرهم
باطنهم الرسول ومن معه كعبد الله بن سلام (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الجهال
وضعاف الرأي فإن أكثر المؤمنين الضعفاء والموالي كصهيب وبلال فاللام للجنس
لا اعتقادهم فساد ما تدينونه والمتجلد عليهم وفيه تسلية العالم إذا جهل عليه جاهل
وإنما يقولون ذلك فيما بينهم ففضحهم الله فلم يعين والا خرجوا على التفاق الى محض
الكفر فعبير في الايمان يعلمون الدقة نظر أمر الايمان لانه اخروى فالفساد محسوس
يناسبه الشعور بمعنى حس (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أي صدقوا كايما نكم
(وإذا خلوا) منهم ورجعوا (الى شياطينهم) متمرد بهم على الكفر والتفاق والفساد
المشبهين بالشياطين (قالوا إنما معكم) في الدين والاعتقاد خاطبوا المؤمنين بالفعلية
والمشركين بالاسمية المؤكدة بان تحقيقاً لشأنهم ففي الاولى دعوى التجديد فقط
والرؤساء هم الشياطين لقد رتبهم على الافساد فقالوا لهم ما بالكم ترافقون المسلمين
قالوا (إنما نحن مستهزئون) فالمستهزئ بالشيء منكرو دافع ومستخف وأصله الحقبة
من الهزء وهو القتال السريع (الله يستهزئ بهم) مجازيهم عليه كما يسمى جزاء السيئة
سيئة مقابلة للفظ ومما ناله في القدر اما في الدنيا باجراء أحكام الإسلام عليهم

والاستدراج والامهال والزيادة في النعمة والطغيان وأما في الآخرة فيفتح لهم الله باباً الى الجنة فيسترعون نحوه فيسد عنهم « قال يوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون » فتولى مجازاتهم دون المؤمنين فعبر بصيغة الفعل في مقابلة الاسم إشارة الى أنه يحدد عليهم في كل نفسهم عقوبات استهزأتهم بالمؤمنين « أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ، يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزءوا إن الله مخرج ما تحذرون » (ويعد في طغيانهم يعمهون) في ضلالهم يترددون متحيرين فالطغيان بالضم والكسر تجاوز الحد في العصيان فالعمه في البصيرة كالعمى في البصر ورجل عامه وعمه وأرض عمه لا تار لها فالعمى على البصيرة والبصر ويمسهم اسناد الفعل الى خالقه حقيقة فالشيطان إنما يوسوس لأنه يمد فهو سبب والسبب مسند الى الله تعالى (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) اختاروها فان الله خير عنده بين مصلحته ومضرته وبين الشرع ما هو مصلحة ومضرة ولم يترك شيئاً جل أو قل إلا وبينه فوسوس الشيطان له بما فيه مضرته فإن تبعه مع علمه بأنه عدوه يجره الى مضرته فلا ينبغي انه يعد من العقلاء ولا من البهائم فإن البهائم تحترز عن مضرتها فالشرارة هنا الرغبة عن الشيء طمعاً في غيره الضلالة الكفر والهدى ما فطروا عليه من النشأة الاولى وهو الاسلام فاستجوا الضلالة عن الهدى يفقهون لغير العمل ويتنازعون الدنيا بعمل الآخرة في المثل ضل دريص نفقه لم يهتد له والدريص ولد الفارة فلما أطلق الشراء مجازاً اتبعه ما يشاكله من الربح والتجارة استعارة مرشحة فطلب التاجر رأس المال والربح فهم ضيعوها (فما ربحت تجارتهم) ما ربحوا فيها (وما كانوا مهتدين) لطرق التجارة لسلامة المال والربح فإنهم أرادوا عشرة الكافرين ببواطنهم والمسلمين بظواهرهم فالهدى رأس المال فالضلالة عدم كمريد لم يخرج عن العادة وقصد الجمع بين الدنيا والدين اعني على يد غير عاوف وإلا اجتمعت له بلا حيف (مثلهم) شبههم (كمثل) الذين أطلق المفرد واردة الجمع « وخضعتهم كالذي خاضوا ، والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم

المتقون» (ناراً) في ظلمة (فلما أضاءت) أنارت أضاء وأضاءه غيره (ما حوله) أي المستوقد فأبصر (ذهب الله بنورهم) أطفأه ذهب السلطان بماله أخذه فما أخذه فلا مرسل له ولم يقل بضوتهم فالضوء لا يستلزم ذهاب النور (وتركهم في ظلمات لا يبصرون) ما حوّلهم متحيزين عن الطريق خائفين فذكر ظلمات وجمع ليضمحل جميع أنواع العقاب قال صلى الله عليه وسلم: مثل الدنيا مثل ظلمك إن طلبته تباعد وإن تركته تنابح، فالمثل المثل والنظير فالمتنافقون فظنوا على الإسلام ولطقوا بالشهادة فخصوا أموالهم وأولادهم ونفوسهم وأعراضهم في الدنيا فلم يتوصلوا به إلى خير الآخرة ورضى الله تعالى. فنفعة الدنيا مقصورة عن زمن إيقاد النار فاستضاء بها لحظة وعى لحظة الدنيا فانطفأت في الآخرة فتحيروا فيها وبها بعد أن اتفعلوا بها في لحظة الدنيا فهم في أزمنة الآخرة لا يتفعلون بالإسلام فإنه ليس على حقيقة فاعرقوا في ظلمات الكفر والنكال فلا يبصرون في المستقبل ابداً ووقود النار سطوعها فالنار جوهر لطيف يضيء حار يحرق والنور ضوءها وضوء كل نير من نار بنور إذا نفر واضطرب فالنار مضطربة والاضاءة فرط الانارة «جعل الشمس ضياءً والقمر نورا» فللباطل صولة ثم يضمحل فالظلمة عدم النور عما من شأنه أن يستنير ما ظلمك أن تفعل كذا ما متعك لأنها تستر الرؤية (صم بكم عمي) ثم صم عن سماع القبول للحق فالصمم صلابة من اجتناب الاجزاء ومنه حجر أصم وقنائة صماء وصمم القارورة سببه اجتماع باطن الصمغ بلا تجويف فيه يشتمل على هواء يسمع الصوت يتموجه ثم بكم خرس عن الخير فلا يقولونه فاحرس عدم القدرة على النطق ثم عمي عن طريق الهدى فلا يهتدونه فالعمى عدم البصر عما من شأنه البصر (فهم لا يرجعون) لا يعودون إلى الهدى الذي ضيعوه بالبيع ولا عن الضلالة التي اشتروها بالهدى لفقد هذه الادراكات في قلوبهم (أو) مثاهم (كصيب) أصله صيوب كاصحاب صيب من صاب يصوب وهو المطر ونزوله فالسماء كل ما علا سحاباً وغيره وهي من اسمها الاجناس فيه في الصيب غلظة تنابحها وظلمة غمامه وليله فالرعد صوت يسمع من السحاب

سببه اضطراب اجرام السحاب واصطكاكها إذا ساقها الريح من الارتعاد الناشئ من صوت المثلث المسمى بالرعد وهو ملك موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب يسوقه إلى حيث شاء الله وصوته ما يسمع في بعض الاحاديث انه ملك ينعق بالغيث كما ينعق الراعى بغنمه وفي بعضها انه ملك يسوق السحاب بالتسييح كما يسوق الخادى الابل بخدائه وفي بعضها انه ملك مسمي به وهو الذي تسمعون صوته قال تعالى «ويسبح الرعد بحمده» (وبرق) وهو ما يلمع من السحاب من برق الشيء بريقاً (يجمعون) اصحاب العيب انامل (اصابعهم) من اجل (العواصف) جمع صبيحة صائفة يموت صاحبها او يغنى عليه ككل عذاب مهلك وهي ايضا قطعة عذاب ينزلها الله على من يشاء . كان صلى الله عليه وسلم اذا سمع الرعد والعواصف يقول : اللهم لا تقننا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك (حذر الموت) لاجله فاموت زوال الحياة عما من شأنه الحياة وهو مفارقة الروح الجسد فيصور على صورة كبش فمن مر عليه مات كما يجاء به يوم القيامة كأنه كبش املح فيوقف بين الجنة والنار «خلق الموت والحياة» فهو مخلوق ومنه تعلم انه ليس بعدم محض والعدم لم يخلق خلقاً عادياً وانما حكم الاسم الله بعدمه فأعدمه فرجحت الارادة بقاءه في حيز احد طرفي الامكان وهو عدم لكن علم بالله فالملك عزرائيل ينتزع الروح من الجسد ولو ادق شئ ومن الحيوان كالبرغوث فيتفرق المجتمع مع بقاء الجسد تراباً والروح ملكاً فتبقى هيئة مركبة من افتراقهما يعلمها الشرع وهي اشراق الروح على الجسد للسؤال وغيره وان كان للجسم روح الجامد وللروح روح الروح وهي السر إلى آخر مراتبه وهي عرض بصدد الحياة (والله محيط بالكافرين) علماً وقدرة فلا يقوت المحاط به المحيط فلا يخلصهم الخداع والحيل من الهلاك احاطة معنوية قهرية (يكاد البرق يقرب البرق) (يخطف ابصارهم) يختلسها بسرعة يكسر الظلمة ويفتحها (كلما اضاء لهم مشوا فيه) في ضوئه (واذا اظلم عليهم قاموا) متحيرين فهو مثل القرآن مع صنيع الكافرين والمنافقين معه فالمرآة القرآن فهو حياة القلوب والمطر حياة الابدان

والظلمات ما فيه من ذكر الكفر واشترك والرعد ما خوفوا به من الوعيد بالنار وغيرها والبرق هدى وبيان ووعد وذكر جنه والكافرون يسدون آذانهم عند سماعه لئلا يلبوا اليه لما فيه من الحجج (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم) اسماعهم الظاهرة كما ذهب بحواس بواطنهم لحذف المفعول فلو شاء ان يذهب لذهب (ان الله على كل شيء) يشاؤه (قدير) فالشيء اعم العام فالله اخص الخاص يطلق على الجوهري والعرض والتقديم والحادث والمعدوم والخال فخصص العموم بدليل العقل المجموع عليه ان القدرة والارادة لا يتعلقان الا بالممكن فلا تتعلق بواجب لذاته ولا بمحال لذاته فلو امكن لادى الى اعدام نفسه او خلق مثله او اكبر منه فهو خلل وفساد نظام الحقائق كلها شرعية وعقلية فالعدم شيء لانه لا اصطلاحاً فلا يدخل حكم احكام الخالقين تحت العقل وتحت الاصطلاحات والتعريفات فالممكن ابتداءً عندما والموجود ابتداءً على وجوده وإيجاده فلا يستغنى انى من الآتات ولحظة من اللحظات عن تأثير القادر فيه فقدرة كل قادر على مقدار قوته واستطاعته ونقيضها العجز فالقدرة الممكن من ايجاد الشيء فالقادر ان شاء فعل وإلا ترك فالقدير الفعال لما يشاء فهو وصف الباري غالباً فالقادر يوقع الفعل على مقدار قوته او ما تقتضيه مشيئته فالخادث حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدوران فمقدور العبد مقدور الله فالله شيء «قل أي شيء اكبر شهادة قل الله» كل شيء هالك الا وجهه فتخصيص العام جائز بدليل العقل فلفظ الكل يستعمل في المجموع وفي الاكثر مجازاً فظهر في اللغة ولم يكن كذباً فالقدرة صفة ازلية قائمة بالحق فالقدرة الحادثة غير مؤثرة الا بتأثير القديمة فهي مظهر وآلة القديمة فهي وما اثرت فيه مؤثر قدرة الله فمن فتح له في المقدور عزف زينة واستراح فلا دخل للعقل في الامكان وانما يحكم بأن القدرة لا تتعلق بواجب ومستحيل ذاتيين وتعلق بغيرهما ويفعل الله في ملكه ما يشاء فغاية ادلة العقل التلازم وهو عادى وليس عقلياً فإن المقدمات إنما تفيد النتيجة عادة لا عقلاً فالعبادة قد تتخلف والتحيز للجزم وهمي متخيل فإن غاية التحيز في الاجرام العرش وداخله فما خرج عن العرش من

العوالم الربانية غير متحيز فلا يتبسط عارف في جود عقله فإنه تعالى قادر على ان
يوجد شيئاً بلا مسببه ومسبباً بلا سبب فالسبب وحده مفتقر الى الله كالمسبب فعالم
الاسباب انما هو في عالم الخلق فلا سبب في عوالم الامر «ألا له الخلق والامر» فاجتماع
الحي الآن مع الانبياء والصالحين شيء مقدور واقع جائز فلا خلاف فيه فاجتماع
الجبروت والملوك والناسوت في حقيقة واحدة جائز مقدور واقع في الانسان
فالله لا يعجزه شيء فهو الغالب على امره . فلما بين انواع المكلفين وما بصير إليه
امرهم شرع والتفت إليهم وخاطبهم فإنهم حقائق بين يديه حاضرين «لا يعزب عنه
مثقال ذرة» يعلم السر وأخفى «(يا أيها الناس اعبدوا ربكم) تحريكاً للسامع وتنشيطاً
واهتماماً بأمر العبادة وتفخيماً لشأنها وجبراً لمشقة العبادة بلذة المخاطبة فيشمل الناس
من وجد ومن يوجد فإن الخطاب سار أبداً فلا يقيد زمان ولا شخص فالشمس
مثلاً خلقت للاستضاءة مع قطع النظر عن المستضيئين فالماء خلق للارواء أبداً فخاصيته
بالله فيه أبداً فخطابه قديم فالיום واحد فلا تقدم ولا تأخر فالنوم مثلاً انما هو تحت
مقعر القمر والطول والقرب انما هو في أفلاك السماوات فكل من خلق للخلود لا
طول عنده ولا زمن الا الأبد فخطابه الى قيام الساعة لتنزل الموجود منزلة المعلوم
قولهم كل شيء نزل فيه يا أيها الناس فكى يا أيها الذين آمنوا فمدني فأكثرى فقط
فسورة البقرة والنساء والحجرات مدينيات وفيهن يا أيها الذين آمنوا يا أيها الناس
فيا حرف وضع لنداء البعيد حقيقة او كالبعيد كالغافل والنائم والبعيد مرتبة قضي
وصلة لنداء ما فيه الالف واللام والهاء عوض وتبنيه عما تستحقه أى من الاضافة
فالالف واللام للعموم لان الخطاب متوجه لكل انس ورجن اعبدوا جميعوا نسبة العبادة
الى ربكم بأن تعرفوا نفوسكم بالامكان فاسوى الله مفتقر الى الله لامكانه فوصفت
الامكان لا يزول أبداً جرماً وجوهراً وعرضاً فالكل حادث بإحداث الله فتعرفوا
ربكم بالوجوب الذاتي ونفوسكم بالمسبوكية وربكم بالمالكية ونفوسكم بالمقهورية والمقدورية
وربكم بالقاهرية والقادرية ونفوسكم بالماورية والدلة وربكم بالامرية والعزة فلانزوا

لنفوسكم أضرباً ولا قدرة بوجه من الوجوه فكونوا عبيداً ذليلاً ماثلين بين يدي
 رؤسكم طائعين له بكل ما يأمره وينهاه فإن اعترفتم بالعبودية اضطروتم إلى طلب السيد
 الحق فإذا وصلتموه توطينتم لطاعته وانقياده فلا تروا بعده مخالفته أصلاً « إذ قال له
 ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين » وإلا لم تصح نسبة العبودية . اشترى بعض بعض
 العبيد فقال له ما اسمك قال له الذي سميتني به أي شيء تأكل قال الذي تطعمنيه
 ما تشرب قال ما تسقيني قال اتريد ان اشتريك قال العبد لا تكون له ارادة .
 فالامر بالعبادة شامل لمومن وكافر فالعبادة واجبة عليه كوجوب الصلاة على غير
 متوضيء فلا تصح منه إلا بالاسلام كالصلاة الا بالوضوء فالصبي المميز طلب بالعبادة
 وإنما سقط عنه اخرج فيثاب عليها فله يعتبر اسلامه وان مات دفن مع المسلمين
 وردته وان مات دفن مع شياطينه الكافرين فلا تجري عليه احكام العقوبات الا بعد
 البلوغ وتمام العقل فولد الكتاني ان اسره مسلم لا يجبره على الاسلام وان جبره
 واسلم فلا عبرة باسلامه فإنه لا يجبر المعنوم شرعاً كالمعدوم حساً وان اسر صبيماً
 مشركاً جبره على الاسلام فإن اسلم دفن مع المسلمين فإنه منهم فاندرج في العبادة
 المبادي والنهاية والفروع والاصول فلنما علم الله القصور من خلقه أرشدكم الى عبادته
 ونبيههم عليه بقوله (ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم) فتطريق معرفة الله إما الامكان
 أو الحدوث او مجموعهما فكل منهما في الجواهر والاعراض فدليل امكان الذوات « والله
 الغني وأنتم الفقراء » وأن الى ربك المنتهى « ودليل امكان الصفات « خلق السموات
 والارض ، الذي جعل لكم الارض فراشاً » ودليل حدوث الاجسام « لا احب
 الآفلين » فدليل حدوث الاعراض دلائل الانفس ودلائل الآفات فكل يعلم بالضرورة
 انه كان معدوماً فالوجود بعد العدم له موجد وليس هو نفسه ولا ابواه ولا سائر
 الخلق لعجز الكل ولا طبائع الفصول والافلاك فالعبودية إظهار التذلل والعبادة
 يبلغ منها لمن يعتقد فيه صفة الالهية فلا يستحقها الا من له غاية الافضال وهو الله
 تعالى « لا تعبدوا الاياه » وهي ضربان عبادة التسخير لكل ذرة الموجودات

والمعدومات وعبادة بالاختيار لذوى النطق وهى «اعبدوا ربكم ، واسجدوا لله»
ويطلق لغة العبد على أربعة عباد بحكم الشرع من يشتري به العبد بالعبد «عبداً مملوكاً»
الثانى عبد بالاجاد لله فقط «ان كل من فى السماوات والارض الا آت انزل من عندنا»
والثالث عبد بالخدمة فالثانى فيه ضربان عبد عبد الله مخلصاً «واذكر عبدنا ايوب ، انه
كان عبداً شكوراً ، ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ، الا عبادك منهم المخلصين» وعبد
الدنيا واغراضها : تعس عبد الدنيا والدرهم ، لمن شغلته عن الله ليس كل احد عبد
الله فالعبد أبلغ من العابد «وما ربك بظلام للعبيد» ومن انتسب لغيره من الدين
تسمى بعبد الشمس وعبد اللآل طريق معبد مدلل بالوظء ويعبر معبد مدلل
بالقطران عبت فلانا ذلته اذا اخذته عبداً «ان عبت بنى اسرائيل» فالموجب
للمبودية الربوية فله قال (ربكم الذى خضعكم) أنشأكم ولم تكونوا شيئاً صفة تعظيم
والتعليل خلق النعل سواها وقدرها بالقياس «ولئن سألتهم من خلق السماوات
والارض ليقولن الله» فإن المشركين يقدررون من عند جهلهم آلهة متعددة بقوة
لفظ الاله فقدروا إلهاً كبيراً وهو الله الخالق الغالب على امره فأبطل لهم زعمهم وحصر
لهم العبادة فى الخالق الغالب على امره فهو الحق وغيره باطل (و) خالق (الذين من
قبلكم) وهو كل موجود قبل الكل فقد تقرر عندهم ان الله هو الخالق للجميع (اعلمكم)
راجين ان تدخلوا فى سلك المتمعين الفائزين بالهدى المستحقين جوار الله فبهى منتهى
درجات السالكين وهو التبري من كل شىء سوى الله فبه بالرجاء على ألا يقتل احد
بعبادته بل يخاف ويرجوا «يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ، يرجون رحمته ويخافون عذابه»
فلعل هنا للتحقيق فبين ان طريق السعادة العلم بالله وباستحقاقه للعبادة فالنظر بصنعه
والاستدلال بأفعاله فلا يستحق العبد على ربه ثواباً فالعبادة اوجبت عليه شكر أو الشكر
يستلزم نعمه فهو كأجير أخذ أجرته قبل تمام العمل فالعبادة بما أمرنا به واجتناب
ما نهانا عنه . فأحييت هنا ان اجلب فى كل باب مأموراً ومنها لتكون على بصيرة فى
العلم والعمل والادب والاخلاص فإن سوق المقربين على ابلغ الاحسان وهو انهم

حرموا علي انفسهم ان يضع لهم نفس واحد من انفس تكليفهم اربعة وعشرون
 الف نفس في كل يوم وسبعون الف خاطر في القلب في كل يوم فلا يخطرون غير
 طاعة ربهم ولا يتمنون على ربهم شيئاً بحيث يسندون كل نفس وخطار إلى دليل
 شرعي كالاكل الى وكلوا واشربوا فانكحروا ما طاب والنوم سباتا في معرض الامتنان
 وهو حكم وسرايل تقيكم الحر والحبل والبغال والحمر لتركبوها وزينة فإذا قضيت
 الصلاة فانتشروا في الارض وابتهوا من فضل الله . الى آخر الادلة الشرعية فالمباح
 بنية الواجب او المندوب وهو حكم شرعي فتتبع سبحانه صلى الله عليه وسلم كان صلى
 الله عليه وسلم يفعل كذا الى آخر كيفيات عبادته لربه فلاعادة له كغيره من ورثته .
 فإن الموسم ليس للمعادات وانما هو للمجد والاجتهاد في طلب معرفة ربنا وحده بأسمائه
 وشكر نعمه وآلائه فلا يحل لك في سوق العارفين ان تغفل عن الدلائل وامتنانه نفساً
 واحداً فخواطير العارفين ربانية كلها فمن دونهم على أربعة : شيطانية علامتها الخفة
 والالتهاب كالنار أصلها ، وبشرية فعالمتها الثقل كالشراب اصلهم ، وملكية وعلامتها
 السوق إلى الطاعات ، وربانية فعالمتها العكوف على الطاعات اخلاصاً وامتنالاً
 واستحقاقاً لان يعبد ومحبة فيه وطلباً لان يحبه تعالى وقهراً ان وصل ممانية الشئون
 من يده تعالى فلا يريد ولا يتمني ولا يختار ولا يرى نفسه فوق ذرة لمشاهدة نفسه
 هاكنا ان لم يرحه ربه لمعاينة فعل الله وصوته قهره ولو نبياً فلا يامن على نفسه فإنه
 قهار فعال لما يريد : تريد واريد ولا يكون الا ما اريد ، فيكون في قلبه ابن الازل
 وفي تكليفه ابن الشرع فما احبه الله اظهره ما احبه وما اظهره بغضه ابغضه فلا يحاقق مع
 ربه فإنه الملك الحق يتصرف في ملكه كيف شاء فالمقصود أن تسند كل حركة الى
 الدليل فتتحرك للدليل لا لنفسك فإنه خلقك له لا لك فأعط لكل ذي حق حقه فلا
 تضع حقاً لتلبسك بحق وهو في طوقك بالنية لا بالعمل : نية المؤمن خير من عمله يدرك
 المؤمن نيته ما لا يدركه بعمله ، فأول ما يجب تعلمه ان يحسن الانسان اخلاقه
 فكلمها ذكرته إمد فهو حديث والا ينه قال صلى الله عليه وسلم : ان حسن الخلق نصف

الدين ؛ إن اخلق وعاء الدين ؛ إن الله حف الاسلام بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال
 إنما بعثت لائم مكارم الاخلاق « وانك لعلى خلق عظيم » الايمان بضع وسبعون
 شعبة افضلها قول لا اله الا الله وادناها امانة الاذى عن الطريق ؛ اشرف الايمان
 ان يامنك الناس واشرف الاسلام ان يسلم الناس من لسانك وبذك ؛ المؤمن من امنه
 الناس على اموالهم وانفسهم والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب ؛ افضل الايمان ان
 تحب للناس ما تحبه لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وأن تقول خيراً أو تصمت ؛
 من سرته حسنة وسأته سيئة فذاككم المؤمن ؛ لا يومن احدكم حتى يحب لاخيه
 ما يحبه لنفسه ؛ ليس بمومن من لا يومن جاره غوائمه ؛ أحسنكم ايماناً أحسنكم اخلاقاً
 ان من كمال الايمان حسن الخلق ؛ علو الهمة من الايمان ؛ الدين انما لهمة ؛ لا عبادة
 كالتمكر ؛ من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله الا بعداً ؛ كم من صائم
 ليس له من صيامه الا الجوع والعطش ؛ تفكر ساعة خير من عبادة سنين سنة ؛ اصلاح
 ذات البين خير من عامة الصلاة والصيام ؛ نظر الرجل الى والديه حباً لهما عبادة ؛
 من مشى في حاجة اخيه ساعة من ليل او نهار فضاها او لم يقضها خير له من اعتكاف
 شهرين ؛ إن صبر احدكم ساعتين في مواطن الاسلام خير له من ان يعبد الله أربعين
 يوماً ؛ العبادة عشرة اجزاء تسعة منها في طلب الخلال ؛ عالم ينتفع بعلمه خير من
 الف عابد ؛ قال تعالى « وابتغ فيما آتاك الله المداخر الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا
 وبنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة » إن اهل المعروف في الدنيا هم اهل المعروف
 في الآخرة وإن اول اهل الجنة دخولا الجنة اهل المعروف ؛ احببت لدياك كأنك
 تمس ابداً واحببت لآخرتك كأنك تموت غداً ؛ احببت المال تعيش أبداً ؛ اعمل عمل
 امرى ويظن ان لن يموت ابداً واحذر حذر امرى يخشى أن يموت غداً ؛ انما الاعمال
 بالنيات ؛ أنت المعروف واجتنب المنكر والنظر ما يعجب اذنتك ان يقول القسم اذا
 قمت من عندهم فإنه والنظر الذي تكره ان يقول لك القوم اذا قمت من عندهم فاجتنبه ؛
 إذا أردت ان تذكر عيوب الناس فاذا ذكر عيوب نفسك ؛ احب الناس ما تحب لنفسك

ما كرهت ان يراء الناس منك فلا تفعله بنفسك إذا خلوت «أناأمرون الناس بالبر
وتنسون انفسكم» استفت قلبك وان افئدك المفتون؛ الدال على الجبر كفاعله والدال
على الشر كفاعله؛ على كل مسلم صدقة فإن لم يجد فيعمل بيده فينفع الناس فيتصدق
فإن لم يستطع فيعين ذا الحاجة الملهوف فإن لم يفعل فيأمر بالخير فإن لم يفعل فيمسك
عن الشر فإنه له صدقة؛ كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام راع وهو مسئول
عن رعيته والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها
وهي مسئولة عن رعيتها والخادم راع في مال سيده وهو مسئول عن رعيته والوالد راع
في مال أبيه وهو مسئول عن رعيته فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته؛ الفضل
أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عن من ظلمك ، ويدبرؤون بالحسنة
السيئة «نفسك مطيتك فارقت بها؛ إن تحسدك عليك حقاً؛ المؤمن القوي خير من
المؤمن الضعيف؛ النظافة من الإيمان أخرجوا متديلاً الغمر من بيوتكم فإنه مبيت
الخبث ومجلسه؛ إذا وقع الطاعون بأرض واتم بها فلا تخرجوا منها فراراً منه وإذا
وقع بأرض ولستم بها فلا تهبطوا عليها؛ الدواء من القدر وقد ينفع بإذن الله؛ إن
الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء؛ اجتنبوا الخمر فإنها مفتاح كل شر؛ سافروا
تصحوا؛ أحسنوا لباسكم واصلحوا رعاكم حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس «وأيديكم
فطهر» بني الاسلام على النظافة؛ النظافة من الإيمان؛ الطهور شطر الإيمان؛ طهروا
هذه الاجساد طهركم الله؛ مضضوا من الدين فإن له دسماً؛ السواك مظهرة للفم
مرضات للرب؛ تخللوا فإنه نظافة والنظافة تدعوا إلى الإيمان والایمان مع صاحبه في
الجنة؛ ان اتخذت شعراً فأكرمه؛ إن الله يبغض الوسخ الشعث؛ ما تم دين انسان
قط حتى يتم عقله ومن لا عقل له لا دين له «هل يسئوى الدين يعلمون والدين لا
يعلمون» علم الانسان ما لم يعلم ، وقل رب زدني علماً «العلم حياة الاسلام وعماد
الدين؛ كونوا للعلم وعاء ولا تكونوا له رواة؛ من عمل بما علم أورثه ما لم يعلم» ان
الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم «ويبلي لآمتي من علماء السوء؛ اكبروا

العلماء فإنهم ورثة الانبياء ؛ إن مثل العلماء في الأرض كمثل النجوم في السماء يمتدى بها في ظلمات البر والبحر فإذا انطلمست النجوم اوشك ان تضل الهداة ؛ اقرب الناس من درجة النبوة اهل العلم والجهاد ؛ لكل شيء طريق وطريق الجنة العلم ؛ الناس رجالان عالم ومتعلم ولا خير فيما سواهما ؛ من اراد الدنيا فعليه بالعلم ومن اراد الآخرة فعليه بالعلم ومن ارادها معا فعليه بالعلم ، اطلب العلم ولو بالصين ، إذا جاء الموت لطلب العلم وهو على هذه الاثارة مات وهو شهيد ، حسن السؤال نصف العلم ، تناصحوا في العلم ولا يكتم بعضكم بعضاً فإن خيانة في العلم اشد من خيانة في المال تواضعوا لمن تتعلمون منه العلم وتواضعوا لمن تعلمونه العلم ولا تكونوا جبابرة العلماء ، الحكمة تزيد الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى تجلسه مجلس الملوك ، الحكمة ضالة المؤمن ايتها وجدها انتقها ، خذ الحكمة لا يضررك من أي وعاء خرجت ، اطلب العلم من المهد إلى الممهد . كلام النبوة : العقل نور في القلب يفرق به بين الحق والباطل ، ما اكتسب المرء مثل عقل يهدي صاحبه إلى الهدى أو يردده عن ردى ، لكل شيء دعامة ودعامة عمل المرء عقله فبقدر عقله تكون عبادته اربه « لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير » ان الاحق العابد يصيب بجهله اعظم من فجور الفاجر وإنما يرتفع الناس في درجات الزلفى من ربهم على قدر عقولهم ، افلح من رزق لباً ، ليس الاعمى من يعمى بشجرة وإنما الاعمى من تعمى بصيرته ، كاد الخليم أن يكون نبياً ، الخليم سيد في الدنيا سيد في الآخرة ، الخليم العاقل الوقور « واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الامور وأن تصبروا خير لكم إن الله مع الصابرين وجعلنا منهم أئمة يودون بأمرنا ما صبروا كانوا ببيان مرصوص » الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ، الصبر ستر من الكرب وعون على الخطوب ، إن الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية ، آفة الشجاعة البغي ، الصبر عند الصدمة الاولى ، لا تغضب لا تغضب ولك الجنة ، ألا أدلكم على أشركم إهلككم لنفسه عند الغضب ، وجهت محبة الله لمن غضب لحلم ، من يغفر يغفر الله له ومن يغف يغف الله عنه ومن يكظم الغيظ ياجبه الله . من يكظم غيظاً وهو

يقدر على انفاذه ملائكة الله قلبه أمناً وإيماناً . إذا غضب أحدكم فليسكت . ألا إن الغضب
 حجرة توقد في جوف ابن آدم فإذا وجد أحدكم شيئاً من ذلك . فالارض الارض .
 يصعب المومني على كل خلق الا اخيانة والكذب . لا تجتمع خصمتان في موطن البخل
 والكذب . آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد اخلف وإذا ائتمن خان .
 كبرت اخيانة ان تحدث أخاك هو لك به مصدق وكنت له كاذباً . عليكم بالصدق فإنه
 من البر وهما في الجنة وإياكم والكذب فإنه من الفجور وهما في النار . أعظم الخطايا
 اللسان الكذوب . أحب الحديث الى الله صدقه . ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك
 به القوم ويل له ويل له ويل له . إياكم والكذب فإن الكذب لا يصلح في الخد ولا
 الهزل ولا يعد الرجل صبيه ثم لا يفي له . اما انك لو لم تعطه كتبت عنك كذبة . الخيانة
 شعبة من الايمان . الخيانة نظام الايمان . الخيانة والايمان مقرونان فإذا سلب أحدهما
 تبعه الآخر . قللة الخيانة كفر . لكل دين خلق وخلق الاسلام الخياء . إذا لم تستحي
 فافعل ما شئت . استحي من الله استحياءك من ذي الطيبة من قومك « ومن يقنط
 من رحمة ربه الا الضالون بعبادي الذين أسرفوا على انفسهم لا تقنطوا . من رحمت
 الله المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير
 أملاً » ان الآمل رجعة من الله للامة لولا الآمل ما ارضعت ام ولدها ولا غرس غارس
 شجراً « ذرهم ياكلوا ويسمعوا ويسهم الآمل فسوف يعلمون ولكنكم فتنتم انفسكم
 وترى صم واربصم وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله بغيرهم وبما يعلمهم الشيطان
 إلا غروراً » ان الله كتب عليكم السمع فاسمعوا . ان الله يعطي العبد على قدر حمته
 وبهيمته . لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله وإن كان
 خرج يسعى على ابوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى على
 نفسه ليغفها فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى رياءً ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان .
 البطالة تقسي القلب . إذا قصر العبد في العمل ابتلاه الله بالهم . اخشى ما خشيت على امتي
 كبر البطن ومداومة النوم والكسل . سافروا تصحوا وتغنموا . اعملوا فكل ميسر

لما خلق له . اعقل وتوكل . أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل . أشد الناس عذاباً يوم القيامة المكفي الفارغ . أفضل الكسب الزراعة فإنها صنعة أبيكم آدم . احثوا فإن احث مبارك . ما من مسلم يزرع زرعاً أو يفرس غرساً فيأكل منه طيراً أو إنساناً أو بهيمة إلا كان له به صدقة . ما من رجل يفرس غرساً إلا كتب الله له من الاجر قدر ما يخرج من ثمر ذلك الغرس . ما من امرئ يحب أرضاً فيشرب منها ذو كبد حري أو تصيب منه مائة إلا كتب الله به اجراً . من أحب أرضاً مينة ثقة بالله واحتساباً كان حقاً على الله أن يعينه وإن يبارك له فيه . إن قامت الساعة وفي يد أحدكم فسيلة فإن استطاع ألا يقوم حتى يغرسها فليغرسها . اطلبوا الرزق في خبايا الارض . اتخللوا الشجر بركة على أهلهم وعلى عقبهم . من الله لا من رسله لمن قاطع السدر اتخذوا النعم فإنها بركة الحرفة . الحزقة أمان من الفقر إن الله يحب العبد المحترف . أطيب الكسب عمل الرجل بيده . من أمسى كلاً من عمل يديه أمسى مغفولاً له . اكرموا الحياطين والحطاطين فإنهما ياكلان من اعماق عيونهما . لان يأخذ أحدكم جبلاً ثم يغدو إلى الجبل فيحتطب فيبيع فيأكل ويتصدق خيراً من أن يسأل الناس . طلب الخلال واجب على كل مسلم . إن فلاناً يصوم النهار ويقوم الليل ويكثر الذكر فقال ص ايكف به طعامه وشرابه قالوا كلنا يارسول الله فقال كلكم خير منه . إن الله يحب ان يرى عبده تعباً في طلب الخلال . من بات كلاً من طلب الخلال بات مغفوراً له . إن من الذنوب ذنوباً لا تكفرها الصلاة ولا الصيام ولا الحج تكفرها اللهم في طلب المعيشة كلكم حارث وكلكم همم . العبادة عشرة أجزاء تسعة في طلب المعيشة وجزء في سائر الاشياء . الكاسب حبيب الله . طاب اخلال جهاد . نعم المآل الصالح للرجل الصالح . من طلب الدنيا حالاً استعفاً عن المسئلة وسعياً على عياله وتعطفاً على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر . إذا صليتم الفجر فلا تناموا على اوزاقكم باكروا في طلب الرزق واخوانج فإن الغدو بركة وتجاح . اجملوا في الخطاب فإن كلاً ميسر لما كتب له . ايها الناس اتقوا الله واجملوا في الطلب فإن نفساً لن تموت حتى

تستوفى رزقها وإن ابتأ منها فأتقوا الله وأجلوا في الطلب خذوا ما حبل وذهبوا
ما حرم. الحالب مرزوق والمحتكر ملعون. ليس العبد المحتكر أن يرخص الله الأسعار
حزون وإن أغلاها فريح. ليس من المروءة الرجوع على الإخوان. من اشترى سرقة
وهو يعلم أنها سرقة فقد شرك في عارها وإثمها. التاجر الحيان محروم والتاجر الجسور
مرزوق سافروا تصحوا وترزقوا. رحم الله امرأً كسب طيباً وأنفق قصداً وقبلم
قبلاً ليوم فقره وحاجته «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك
قواماً» من اقتصد اغناه الله ومن بذر أفقره الله. ما عال من اقتصد. التدبير نصف
المعيشة. لعن عبد الدرهم لعن عبد الدينار. إذا آتاك الله مالا قليلاً فليسر عليك فإن الله يحب
أن يرى أثره على عبده حسناً ولا يحب البؤس ولا التباؤس. أقلل من الدين تعش حراً
العقلة في ثلاثة أشياء غفلة الرجل عن نفسه في الدين حتى يركبه، من باع داراً أو
عقاراً فلم يردد ثمنه في مثله فذلك مال قن أن لا يبارك له فيه، كل نفس من بني آدم
سيد فالرجل سيد أهله والمرأة سيدة بيتها، ارجعوا إلى أهلكم فعملهم وهم، خياركم
خياركم لنسائهم وبناتهم، خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي، أن من أحسن
المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً والطفهم بأهله، خير الرجال من امتى الدين لا يتناولون
على أهلهم ويحسنون إليهم ولا يظلمونهم. كان صلى الله عليه وسلم أرحم الناس
بالصبيان والعيال: من كان له صبي فليقتصاب له، أنا من حسين وحسين مني أحب
الله من أحب حسينا. كان صلى الله عليه وسلم لا يكاد يدع أحداً من أهله في يوم
عيد إلا أخرجهم: مشيك إلى المسجد وانصرفت إلى أهلك في الأجر سواء، ليس
منا من وسع الله عليه ثم قتر على عياله، شر الناس المضيق على أهله، أول ما يوضع
في ميزان المرء انفاقه على أهله، اطعم زوجك إذا طعمت واكسها إذا اكتسبت ولا
ولا تقبح الوجه ولا تضرب، الويل كل الويل لمن ترك عياله بخير وقدم على ربه
بشر، النكاح سني ومن رغب عن سني فلايس مني، امرأة ولود أحب إلى الله من
امرأة حسناء لا تلد إني مكاتركم الأمم «ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً

لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة» التمسوا الرزق في النكاح ، من رزقه الله امرأة سالحة فقد اعانه على شطر دينه فابتقى الله في الشطر الآخر ، تزوجوا ولا تطلقوا . فإن الطلاق يهتز منه العرش ، ابغض الخلال إلى الله الطلاق ، ما حلف بطلاق مو من ولا استحلف به إلا منافق ، بيت لاصبيان فيه لا بركة فيه ، ريح الوالد من ريح الجنة ، الولد من ريح الجن ، أكرموا اولادكم واحسنوا آدابهم فإن اولادكم حديدية الله اليكم ، حق الوالد على الوالد ان يعلمه الكتابة والسباحة والرماية وألا يرزقه إلا حلالاً طيباً ؛ أيما امرأة قدمت على بيت اولادها فهي معي في الجنة ؛ ان الله يحب ان تعدلوا بين اولادكم حتى في القبل ؛ ساووا بين اولادكم في العطية فلو كنت مفضلاً احداً لغضبت النساء ، لا تكثرهوا البنات فإنهن المؤنسات الغاليات ، رحم الله والداً اعان ولده على بر ، اعتبوا اولادكم على بركم ، من شاء استخرج العقوق من ولد ، انما سماهم الله الابرار لانهم برؤ الآباء والامهات والابناء ، كما ان لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك ، لا يعد الرجل صبيه ثم لا يقي به ، عرام الصبي في صفه زيادة في عقله في كبره ، اذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له ، ان الرجل ليرفع درجته في الجنة فيقول أنى لي هذا فيقال له باستغفار ولدك عنك من لا يرحم لا يرحم ، رضى الرب في رضى الوالدین وسخطه في سخطهما ؛ طاعة الله طاعة الوالد ومعصية الله معصية الوالد ؛ ألا انبشكم بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدین . ان من اكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه يسب الرجل ابنا الرجل فيسب اباه ؛ ما بر اباه من تشبه اليه الطرف من غضب ، رفقا بالقوارير ؛ بر امك ثم اباك واختك ثم اخاك ثم ادباك فأدناك ؛ امك ثم امك ثم امك ثم اباك ثم الاقرب فالاقرب . الجنة تحت اقدام الامهات . اذا دعاك ابوك فأجب امك . حق كبير الاخوة على صغيرهم بحق الوالد على ولده . الحالة والدة . برؤ آباءكم تبركم ابتائكم . كل الذنوب يؤخر الله ما شاء منها إلى يوم القيامة الا عقوق الوالدین فإن الله يعجله لصاحبه في الحياة الدنيا قبل الآخرة . ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفاً فليحلف بالله او لم يصح . انما

انفساء شقائق الرجال . استوصوا بالنساء خيراً . ما أكرم النساء إلا كريم ولا أهانهن الا لثيم . خيركم خيركم للنساء . خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشرييت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه وانا وكافل اليتيم في الجنة . احب بيوكم الى الله بيت فيه يتيم مكرم . شر انما اكل مال اليتيم . من ضم يتيماً له او لغيره حتى يغنيه الله عنه وجبت له الجنة . الجماعة رحمة والفرقة عذاب . من فرق فليس منا . يد الله على الجماعة واما ياكل الذيب من الغنم الناقصية : لا تخلفوا فإن من كان قبلكم اختافوا فهاكوا . اثنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة فإن الله لن يجمع امتي الا على هدى . لا تزال طائفة من امتي ظالمين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله . المؤمنون كرجل واحد اذا اشتكى رأسه اشتكى كله « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم » أفضل الصدقة اصلاح ذات البين . ما عمل ابن آدم شيئاً أفضل من اصلاح ذات البين : الخلق كلهم عيال الله واحبهم الى الله انفعهم لعياله . خير الناس انفعهم للناس . رأس العقل بعد الايمان التحبب الى الناس واصطناع الخير الى كل بر وفاجر . لا تبساضوا ولا تدابروا ولا تنافسوا وكونوا عباد الله اخواناً . من عايل الناس فلم يظلمهم وحادتهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم فهو بمن كملت مرقته وظهرت عدالته ووجبت اخوته . الانسان اخو الانسان احب ام كره . اعزلوا الاذى عن طريق المسلمين . افضل الاعمال أن تدخل على اخيك المؤمن سروراً وتغضي عنه ديناً . لا ضرر ولا ضرار في الاسلام . المؤمن آلف مألوف ولا خرف فيمن لا يائف ولا يولف . أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي لمن حرمك وانصف عن ظلمك . ما تحابا اثنان إلا كان احبهما الى الله اشدهما حبا لصاحبه . اصنع المعروف الى من هو امله والى غير امله فإن اصبحت امله اصبحت امله وان لم تعصب امله كنت انت امله . ان الله امرني بمدارات الناس كما امرني بأقامة الفرائض . ان الله ينفخ الميعس في وجوه اخوانه . ان الله يحب اغانة المؤمن . ان الله يحب المداومة على الايحاء القديم فداوموا

عليه . بلوا ارحامكم ولو بالسلم . تعافوا تسقط الضغائن في قلوبكم ، من اصبحت لا
يهتم بالمسلمين فليس منهم . من اراد ان يجاب دعوته وتكشف كربته فليفرج عن
معسر . ان احبكم الى الله الذين يوفون ويوفون وان ابغضكم الى الله المشاءون
بالتهمة المفرقون بين الاخوان » وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
الائم والعدوان » انصر اخاك ظالماً او مظلوماً ، من نصر اخاه يظهر العيب
نصره الله في الدنيا والآخرة ، المؤمن أخو المؤمن لا يدع نصيحته على كل
حال ، المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على اذام أفضل من المؤمن الذي لا يخالط
الناس ولا يصبر على اذام ، ابغض الرجال إلى الله الالد الخصم ، احب حبيبك هوناً ما
عسى ان يكون بغيبك يوماً ما وابغض بغيبك هوناً ما عسى ان يكون حبيبك يوماً
ما ، يا أبا عمير ما فعل النكير ، زوجك الذي في عينه بياض ، الهوا والعبوا فاني
اكره ان يرى في دينكم غنظة ، اناكل التمر وبك رمد ، اللهم احبني مسكيناً
وأمتي مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين ، في كل ذى كبد رطبة اجر ، ما
خففت عن خادمك في عمله فهو أجر لك في موازينك يوم القيامة ، واعلم يا أبا مسعود
ان الله افدر عليك من هذا العلام ، اعطوا الاجر اجره قبل ان يخف عرقه ، استوصوا
بالاسارى خيراً ، لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء ، انسمع على
الارملة والمسكين كالحجاء في سبيل الله ، لا تطعموا المساكين بما لا تاكلون ، الراحون
يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء ، خاب عبد وخسر لم
يجعل الله في قلبه راحة للبشر ، لا يدخل الجنة إلا رحيم ، من رحم ولو ذبيحة عصفور
رحمه الله يوم القيامة اتقوا الله في البهائم المعجبة فاركبوها صالحة وعلوها صالحة ،
إذا ركبتم انداب فاعطوها حقه من المازل ولا تكونوا عليها شياطين ، إن الله
كتب الاحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبيحة
وليحد احدكم شقrote ولبرج ذبيحته ، نعم الله من مثل الحيوان ، نهى صلى الله
عليه وسلم عن التحريش بين البهائم ، نهى صلى الله عليه وسلم عن ذبح ذوات الدر .

اليد العليا خير من اليد السفلى ، خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وأبدأ بمن تقول ،
 خير الناس مومن فقير يعطي جهده ، إذا أنكم السائل فضعوا في يده ولو ظلفاء
 محرقات ، اتقوا النار ولو بشق تمره فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة ، ويل للأغنياء من الفقراء ،
 إنما يستظل المومن يوم القيامة في ظل صدقته ، الصدقة تطفيء الحطية كما يطفيء
 الماء النار ، الزكاة فتظرة الاسلام ، كل مال أدبت زكاته فليس يكنز وإن كان مدفوناً
 تحت الأرض وكن مال لا يؤدي زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً ، لا إيمان لمن لا
 أمانة له ولا دين لمن لا عهد له ، إن حسن العهد من الإيمان ؛ المسلمون عند شروطهم ؛
 من غش فليس منا ؛ المكر والخديعة والخبائنة في النار ؛ أد الأمانة إلى من ائتمنك ولا
 تخن من خانك ؛ إن الله يقول أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه فإذا خانه
 خرجت من بينهما ؛ الأمانة غنى ؛ الأمانة تجلب الرزق والخيانة تجلب الفقر ؛ من
 أشار على أخيه بأمر يعلم أن الرشد في غيره فقد خانته ، المستشار مؤمن فإذا استشير
 أحدكم فليشر بما هو صانع لنفسه ؛ إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله فلا يحل لأحدهما
 أن يفشي على صاحبه ما يخاف ، إذا حدث الرجل بحديث ثم اتفت ففهي أمانة ، المتجالس
 بالأمانة إلا ثلاثة محال سقك دم حرام أو استحلال عرض حرام أو اقتطاع مال بغير
 حق حرام ، اتقوا الخبز الحرام في البنين فإنه أساس الخراب ؛ ترك السلام على الضرير
 خيانة ؛ لا تزال أمتي بخير ما لم تر الأمانة مغناً والصدقة مغرمات . إذا رأيت أمتي تهاب
 الظالم أن تقول له أنك ظالم فقد تودع منها . قل الحق ولو كان مرأ ولا تخف في
 الله لومة لائم ؛ احب الأتمل إلى الله كلمة حق تقال عند سلطان جائر ؛ من رآكم
 منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان
 طلب الحق غربة ؛ طوبى للغرباء أناس صالحون في أداس سوء من يعصهم أكثر من
 يطيعهم ؛ مثل الذي يعين قومه على غير الحق مثل بعر تردى وهو يجر بذيبه ؛ نعمت
 الميتة أن يموت الرجل دون حقه . ما من مسلم يظلم ظلمات فيقاتل فيقتل الا قتل شهيداً ؛
 دمه فإن لصاحب الحق مقالاً ؛ اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة . لو بغى

جبل على جبل لذلك الباغي . اتق دعوة المظلوم فانها ليس بينها وبين الله حجاب . اتق دعوة المظلوم فانها تصعد الى السماء كأنها شرارة . دعوة المظلوم مستجابة وإن كان فاجراً ففجوره على نفسه . انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً . تحجزه عن الظلم فإن ذلك نصره . من اعان ظالماً سلطه الله عليه . الغل والحسد ياكلان الحسنات كما تاكل النار الحطب المؤمن يعطي والمنافق يحسد . دب اليكم داء الامم قبلكم البغضاء والحسد هي الخائفة حائلة الدين لا خائفة الشر والذي نفس محمد بيده لا تومنوا حتى تحابوا ألا انبئكم بامر إذا فعلنه تهافتتم أنفسوا السلام بينكم . « ادفع بآتي هي احسن » اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر الى من هو اسفل منه . المؤمن ليس بحقد . أفضل اخلاق اهل الدنيا والآخرة ان تصل من قطعك وتعطي من منعك وتعفو عمن ظلمك . احب الاعمال الى الله حفظ اللسان . طوبى لمن يشغله عيبه عن عيوب الناس . ليردك عن الناس ما تعلمه من نفسك . أرى الربى شتم الاعراض واشد الشتم الهجاء والرواية أحد الشائعين . أعظم الناس فرية شاعر يهجو القبيلة بأسرها . اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساويهم . مهلا يا نيك والغيبة . أترعون عن ذكر الفاجر أن تذكروه اذكروه يعرفه الناس . ليس مني ذو حسد ولا نهيمة . إني لم امر أن انقب على قلوب الناس ولا اسبق عن بطونهم . إني الأمير إذا ابتغى الرية في الناس أفسدهم . كادت النخبة أن تكون سحراً . من أرى الناس فوق ما عند من الخشية فهو منافق . أشد الناس عذاباً يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيراً ولا خير فيه . إن الله حرم الجنة على كل مرء . اخاف على امتي زلة العالم وجدال المنافق . اذا عررتهم ببلد ليس فيها سلطان فلا تدخله . انما السلطان ظل الله في الارض . اذا خرج ثلاثة في سفر فليأمروا واحداً منهم . أحسنوا اذا وليتم . كل راع مسئول عن رعيته . ايما رجل استعمل رجلاً على عشرة وقد علم أن في العشرة من هو افضل منه فقد غش الله والرسول وجماعة المسلمين . ايما والي ولي شيئاً من امر امتي فلم ينصح لهم ولم يجتهد كما يصيحه واجتهاده لنفسه كبه الله على

وجهه يوم القيامة في النار . اوصى الخليفة من بعدى بتقوى الله وبجماعة المسلمين أن
يعظم كبيرهم ويرحم صغيرهم ويوقر عالمهم وألا يضرب بهم فيذلهم ولا يوحشهم فيكفرهم
وألا يغلق بابهم دونهم فيما كل قريبهم ضيفهم ، لست أخاف على امتي غوغاء تقتلهم ولا
عدو يحتاجهم ولكني أخاف عليهم أئمة مضلين إن اطاعوهم فتأوهم وإن عصوهم فتأوهم ،
ما أنا بأحق بهذه الولاية من رجل منكم ، من أخون أخيانة تجارة الوالي في رعيته ،
كيف يقدر الله أمة لا يأخذ ضعيفها حقه من قوتها وهو غير متع ، ويذل للوالي
من الرعية إلا والياً يحوظهم من ورائهم بالنصيحة ، كيفما تكونوا يولى عليكم ، اسمعوا
وأطيعوا وإن ولى عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة ، عليك السمع والطاعة في عرضك
وبسرك ومنشطك ومكرمك وإثرك عليك ، السمع والطاعة حق على المرء فيما احب
او كره ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة ، انما الطاعة في المعروف ،
إذا استنصح أحدكم أخاه فلينصحه ، إذا وجد أحدكم ل أخيه نصحاً في نفسه فليذكره
له ، إن أحدكم مرآة أخيه فإذا رآ به اذى فليغمضه عنه ، الدين النصيحة لله ولرسوله
ولأئمة المسلمين وعامتهم ، لا تتموا لقاء العدو وإذا لقيتهم فاصبروا ، من لقي الله
بغير اثر جهاد لقي الله وفيه ثلثة ، اقرب العمل إلى الله الجهاد في سبيل الله ، الجنة
تحت ظلال السيوف ، السيوف مفاتيح الجنة ، رباط شهر خير من صيام دهر ، عيان
لا يحسهما النار ابداً عين بك من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله ، كل
ميت يحتم على عمله إلا إذا مات مرابطاً في سبيل الله فإنه ينمو عمله الى يوم القيامة ،
علموا بنيكم الرمي فإنه نكايه العدو ، احب اللهو الى الله اجراء الحبل والرمي ، إلا
إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي إلا ان القوة الرمي ، ما من رجل ينقي لفرسه شعيراً
ثم يعلقه عليه الا كتب الله بكل حبة حسنة ، الحبل معقود في نواصيها الخير الى يوم
القيامة الاجر والمغرم وان المتفرق عليها كالباسط يده في الصدقة ، خذل عنا فإن الحرب
خديعة ، مثل الذين يغزون ويأخذون اجعل ينقون به على العدو كمثل ام موسى
ترضع ولدها وتأخذ اجزها ، ان من اخلاق المؤمنين قوة في دين وحزما في لين

وإيماناً في يقين وحرصاً في علم وشفقة في مقة وحلماً في علم وقصداً في غنى وتجبلاً في فاقة وتحرّجاً عن طمع وكسباً في حلال وبراً في استقامة ونشاطاً في مدى ونهياً عن شهوة وراحة للمجهود وإن المومن من عباد الله لا يحيف على من يفيض ولا ياتم في من يحب ولا يضيع ما استودع ولا يحسد ولا يظمن ولا يلعن ويعترف بالحق وإن لم يشهد عليه ولا يتناز بالالقياب في الصلاة متخشعاً إلى الزكاة مسرعاً في الزلازل وقوراً في الرخاء شكوراً قائماً بالذي له لا يدعى ما ليس له ولا يجمع في الغبط ولا يغلبه الشح عن معروف يريد به يخالط الناس كي يعلم ويناطقهم كي يفهم وإن ظلم وبغى عليه صبر حتى يكون الرحمن هو الذي ينتصر له ، تبسمك في وجه أخيك صدقة وامرئك بالمعروف ونهيك عن المنكر وارشادك الرجل في أرض الضلال صدقة واماطتك الحجر والشوك والعظم عن الطريق صدقة وافراغك من دلوك في دلو أخيك صدقة ، تعوذوا بالله من ثلاث فوافر جار سوء إن رآ خيراً كتمه وإن رآ شراً أذاعه وزوجة سوء إن دخلت عليها لستك وإن غبت عنها خاتك وإمام سوء إن أحسنت لم يقبل وإن أسأت لم يفقر ، ثلاث ليس لاحد من الناس فيهن رخصة بر الوالدين مسلماً كان أو كافرأ والوفاء بالعهد لمسلم كان أو كافر وأداء الأمانة إلى مسلم كان أو كافر ، ألا أعلمك خصال يتفعلك الله بهن عليك بالعلم فإن العلم خليل المومن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق أبوه واللين أخوه والصبر أمير جنوده ، قد افلح من اخلص قلبه للإيمان وجعل قلبه سلباً ولسانه صادقاً ونفسه مطمئنة وخليفته مستقيمة واذنه مستمعة وعينه ناظرة ، اللهم اجعل سريري خيراً من علانيتي واجعل علانيتي صالحاً اللهم اني أسئلك من صالح ما توفي الناس من المال والاهل والولد غير الضال ولا المضل ، فكوا العاني وأجيبوا الداعي وأطعموا الجائع وعودوا المريض ، انما مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك وناقض الكير كحامل المسك إما ان يحذيك وإما ان يتباع منه وإما ان نجس منه ربحاً طيبة وناقض الكير إما ان يحرق ثيابك وإما ان نجس منه ربحاً خبيثة ، إذا اراد الله بقوم خيراً اكثروا

فقهائهم وأقل جهالهم فإذا تكلم الفقيه وجد أعواناً وإذا تكلم الجاهل قهر وإذا أراد الله بقوم شراً أكثر جهالهم وأقل فقهاءهم فإذا تكلم الجاهل وجد أعواناً وإذا تكلم الفقيه قهر . آفة الظرف الصلف وآفة الشجاعة البغي وآفة السماحة المن وآفة الجبال الخيلاء وآفة العبادة القنطرة وآفة الحديث الكذب وآفة العلم النسيان وآفة العلم السفه وآفة الحسب الفخر وآفة الجود السرف . اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربى وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات . خمس من قواصم الظهر عقوب الوالدين والمرأة يامن بها زوجها فتخونه والامام يعطيها الناس ويعصى الله ورجل وعد عن نفسه خيراً فأخلف واعتراض المرء في النسب الناس . سبع يجري للمرء اجرهن وهو في قبره بعد موته من علم علماً او أجرى تهرأ او حفر يترأ او غرس نخلاً او بنى مسجداً أو ورت مصحفاً او ترك ولداً يستغفر له بعد موته . ستة تحبط الاعمال الاشتغال بمعيوب الخلق وقسوة القلب وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الامل وظالم لا ينتهي . العدل حسن ولكنه في الامراء أحسن السخاء حسن ولكنه في الاغنياء احسن الورع حسن ولكنه في العلماء احسن الصبر حسن ولكنه في الفقراء احسن التوبة حسن ولكنها في الشباب احسن الحياء حسن ولكنه في النساء احسن . كن ورعاً تكن اعبد الناس وكن قنعا تكن أشكر الناس واحب للناس ما تحبه لنفسك تكن مؤمناً واحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً وأقل الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب . ما من ذنب اجدر أن يجمل الله لصاحبه العقوبة مع ما يدخر له في الآخرة من قطيعة الرحم والحيانة والكذب وإن العجل الطاعات ثوابا صلة الرحم حتى ان اصل البيت ليكونون شجرة فتمسوا اموالهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا . من اقتصد اغناء الله ومن بذر فقره الله ومن تواضع رفعه الله ومن تحجر قصمه الله . من كان يومن بالله وياليوم الآخر فليحسن لجاره ومن كان يومن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يومن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت . طوبى لمن تواضع في غير منقصة

وذل في نفسه من غير مسكنة وانفق من مال جمعه في غير معصية وخالط أهل الفقه
 والحكمة ورحم أهل الذلة والمسكنة . عليك بالاياس مما في أيدي الناس وإياك والطمع
 فإنه الفقير الحاضر وإياك وما يعتذر منه . خيركم من يرجى خيره ويومئ شره وشرهم
 من لا يرجى خيره ولا يومئ شره . ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا بد
 له من معاشرته حتي يجعل الله له من ذلك خرجا . ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي
 هم اعز واكثر ممن يعملهم ثم لم يغروه إلا عنهم الله منه بعقاب . من المروءة ان ينصت
 الاخ لاخته إذا حدثه ومن حسن المناشاة ان يقف الاخ لاخته إذا انقطع شمع نعله .
 من شهد شهادة يستباح بها مال امرئ او يسفك بها دمه فقد اوجب النار . من
 قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو
 شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد . كل امي معافي إلا الجاهلين وإن من الاجهار
 ان يعمل الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستره الله تعالى فيقول قد عملت البارحة
 كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه . يسروا ولا تعسروا
 وبشروا ولا تنفروا (هو الذي جعل لكم الارض فراشا) قضية معاونة تنبيهها منه
 للممتنبة للقاعل والاعتراف به عند خمسة دلائل اثنين من الانفس خلقهم وخلق
 ارضهم وثلاثة من الآفاق جعل الارض قرشا (والسماء بناء) وما اجتمع منها من
 انزال الماء واخراج النورات بسببه فأقرب الاشياء للانسان نفسه ثم ما نشأ منه ثم الارض
 مكانه ثم قبة مضروبة عليه ثم ما ينشأ من الازدواج بين ارض مقلدة وسماوية مقلدة من
 مطر والاخراج به من بطن الارض اولاداً من ربيع وعمار فكل ادلة في السماوات والارض
 حاصل في الانسان بزيادة الحياة والقدرة والشهوة والعقل فله قدمه في الذكر لا بلغة
 الادلة فيه فالفرش ما يفرش كالمهاد لما يجهد فلا يلزم التسطيح فلا يتم الافتراض متبينة
 ان كورة الا بالسكون في حيزها الطبيعي وهو وسط الافلاك فإن الاثقال بالطبع
 تميل إلى تحت كالحفيف للفوق طبعا فالفوق ما يلي العلو والتحت ما يلي المركز فلا ترفع
 الارض الى السماء ولا تهبط الى الاسفل فانه علو ايضاً للسماء ككورة ان دارت انقلب

اسفلها اعلاها واعلاها اسفلها فلا يمكن أن يحيط بالحقائق إلا الله فيكفيها ما طبعت عليه من
الوسط بالسكون المركة عليه بالله «إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا» فلا
تحتاج إلى دعامة ولا علاقة فوقها فلم يجعلها غاية الصلاة كالخجر ولا الدين والآنهار
كأنها ليسهل النوم عليها والمشى والزراعة والابنية وحفر الآبار واجراء الانهار ولم
تخلق في غاية النظافة لتستقر الانوار عليها يتسخن منها فيمكن جوارها فأبرزها أعني
بعضها من الماء مع ان طبيعتها الغوص لتعيش الحيوانات البرية فتظهر ما ظهر منها
وهو قريب من ريعها لانها لم تخلق صحيحة الاستدارة بل خلقت هي من الماء بحيث
إذا انجذب الماء بطبعه إلى الانخفاض بقي شيء منها مكشوفاً فصار مجموع الأرض والماء
بمنزلة كورة واحدة فلا يعلم تفاصيل الأرض إلا الله فاختلقت اجزاؤها بحسب اختلاف
الاعراض «وفي الأرض قطع متجاورات» ومنها اختلاف الوانها «ومن الجبال جدد
بيض وحمر مختلف الوانها وغرايب سود» ومنها انصداعها بالنبات «والأرض ذات
الصدع» وجذبها للمطر «وانزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض» والعيون
والانهار «والأرض مددناها» والكرم تأخذ واحدة وتود سبع مائة «كمثل حبة
انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة» وحياتها وموتها «وآية لهم الأرض الميتة
احييناها» والدواب المختلفة «وبت فيها من دابة» والنباتات المتنوعة «وأنبثنا فيها
من كل زوج بهيج» فالكل دلالة على موجدتها وقوت البشر والبهائم «كلوا وارعوا
أنعامكم» والطعام والادام والدواء والفواكه وكسوة البشر نباتية كالفطن وحيوانية
كالشعر والجلود والاحجار المختلفة للزين ولغيره كالابنية وما يخرج منه النار مع كثرته
والياقوت مع عزته وما اودع الله فيها من المعادن كالذهب فاستنبط البشر الحرف
الرفيقة والصنائع الجليلة فيها استخرجوا السمك في قعر بحر واستنزلوا الطير من اوج
الغواء فأعز الله الذهب والفضة بالقلة مع كثرته لينتفع به قلة كثر لزالته منفعته وعليه
فن طلب المال بالكيماء أفلس فإن الله لم يرد كثرته بل قلته ومنهسا الحشيش للسقيفة
والنار فإن اعتبرت اعتبرت بالمدين الحكيم فالله يابى لا ضيفه تعالى فالانبياء

صيف لربه وهي تفلك والسماء سقف نفلك أسكنها لك سبع طباق وعلق فيها
مائة ألف وأربعة وعشرين ألف قنديل كمسجد مثلاً فالارض كلها مسجد فبعض
بأفراد فبعض مجتمع كالنريا وخلق لك نجماً كثيراً سائراً لانوار الكواكب نهياراً
خلق للمعاش لاحتياجك الاستضاءة جداً كالنجارة والكتابة ومسح على القمر الذي
هو خليفة الشمس لينتقص ضوءه عن ضوء النهار للنوم وللحرف الليلية من عبادة كعرفة
موضع سجود ونوم بالاستضاءة بضوء القمر والنجوم مع خفة الضوء وجعل في الارض
مائة ألف وأربعة وعشرين ألف نبي كالنجوم وختمهم بمحمد صلى الله عليه وسلم
كالشمس التي تغطي الكواكب وجعل عيسى عليه السلام كالقمر يخلفه في اواخر اليوم
الحاذي ليوم الآخر فجعل اصحاب محمد على أقدام الانبياء فهم كالنجوم فاستخلفوا العلماء
ورثهم في كل مقام وقدم وجعل القطب بدلاً عن شمس صلى الله عليه وسلم وخليفته
بدلاً عن قر عيسى عليه السلام إلى قيام الساعة وهو انبجاس حقائق الحقائق في حضرة
موجدتها فأتت في الارض شجرة الايمان متفرعة في الآخرة في دار الاحسان وخلق
في الارض شجرة الكفر متدة في الآخرة مثمرة كل منهما ما يناسب الاحسان والانتقام
فشجرة الكفر الانتقام لاسماء جلالة تعالى وشجرة الايمان لاسماء جماله فحكم
ان كل من تعلق بواحدة كاله نال غلتها فالجنة احسن ثمرة واحدة من ثمار الايمان
فلا تقنع بها فقط فإنها باعتبار درجة المزيد قليلة فطباق جهنم السبع إنما هي ثمرة واحدة
من ثمار الكفر فهي قليلة باعتبار انواع غضب الله عليهم «فما أصبرهم على النار» وإنما
ذكر لنا الله تعالى أنه يعذب بنوع واحد من ثمارها فما بالك بذرات أنواعها اعيد
أمة الرسول صلى الله عليه وسلم من غلاتها فلا تعدوا على احد منهم وهو رجاؤنا فيه
وإن دخلها بعض المسيئين تكن لهم برداً وسلاماً : جزياهم من فإن نورك اطفأ لطي،
فبالله حصنت أمة الحقار «ولسوف يعطيك ربك فترضى» فلا ارضى وواحد يعذب من
الامة : فليظن بي خيراً ، فقد ظننت بربي خيراً «ولقد زيننا الدنيا بمصايح» فكأنما
ذكره علماء التتجيم من السعد والنوح كلسوانع : الايام العربية بالطوائع باطاني

باطل وانما تدن بالقرآن وانما سماها مصابيح يستضاء بها ويمتدى بها في ظلمات البر والبحر وترجم بها الشياطين وتزين بها سماؤنا التي هي عين سقف بيتنا الذي هو الارض ائنا المشفقة علينا اكثر من الام الحيوانية فإنها تطعم بالخلب وهي تطعم بأنواع « منها خلقناكم » ارشاداً لبطون ائنا « وفيها بعدكم » ارشاداً إلى رجوع الفرع لاصاله « ومنها نخرجكم » اشارة الى البطن الثاني والنبات الاخير فالله يكافئ عنا ائنا بأنهم احسان واعزاز واكرام فالعبد المسمى بالانسان الكامل هو الملك الذي تدور عليه الافلاك والاحكام « ولقد كرمتنا بني آدم » حيث سخر له كل نعمه خلقها بأيدي أسماء جلاله وجلاله لما فيه منفعة اياحه له وما فيه مضرة جسده او عقله او دينه او تغيير بعض المؤمنين حرمة عليه فهو عروس المملكة ومحل نظر الله اسجد له ملائكته وصبره خليفة عنه حيثما كان إلهاً فهو خليفة عليه فالارض بيت والعبد ملك البيت في البيت كل ما يحتاج إليه فالسمااء مرفوعة كالسقف والارض ممدودة كالسطح والنجوم منضودة كالمصابيح وضروب النبات مهينة لملك لمصالحه والحيوان منصرفة له فهذه جملة واضحة على ان العالم مخلوق بتدبير كامل وتقدير شامل وحكمة بالغة وقدرة غير متناهية فضل البعض السماء لانها متعبد للملائكة فلم يعص في بقعة فلما فعل آدم ما فعل اهبط إلى الارض محل الطاعات والمخالفات فالسمااء تقدم في القرآن عن الارض غالباً والحق خلافة إن السماء سقف الارض فالارض مخدومة والسماء خادمة فالارض محل الخلافة لا غيرها فالخلافة سبب انزال آدم تعظيماً له لموضع الخلافة لا إهانة له : لا يسكن في جوارى من عصائي ، بحسب الخلد في غير موضع الخلافة فالارض ايوان الحق محل أحكامه ومعرفته فلا توازي معرفة الخليفة معرفة غيره ابدأ فهو مظهر الذات فلا يحمل الخليفة الا الناسوت فلو في الخليفة زمن الخلافة في الجنة ونجلى فيه ربه بالاحكام الشرعية العادلة لاضمحلت الجنة فإنها ليست محلاً لدولة الاحكام الملصكية الشرعية وإنما هي كم واحد من الكام شجرة الايمان الذي محله الناسوت فالملكوت والجبروت والملك عوالم نشأت من أجساد المؤمنين في علم الله فهم الافلاك والكواكب والسموات

والاثمار فثبت الكون من عرقية روح سيدنا محمد الانسان الكامل اضطربت فبدارت
بحراً فخلقت الارض من قوة الماء المتعرج المريد بالله فخلقت السماوات من بخار
الماء الفاض من عرقية صلى الله عليه وسلم فاجتمعت قوة العرقية في الكعبة فسميت
بمن الله فخلقت السماوات والبيت المعمور في طيلها محاذية للكعبة التي هي باطن باطن
الانسان الكامل صلى الله عليه وسلم فهو العرش العظيم والمملك الكريم وبه افتتحت
العوالم كلها فهو اشرف العوالم واكرم خالق الله على الامم لاقى اجماعاً فقد وصف الله
بقاع الارض بالبركة «اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركة» في البقعة المباركة،
الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله، مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها،
فانقار مساكن النوحوس التي خلقت لبني آدم «وفي الارض آيات للمؤمنين» وخلقت
الانبياء من الارض «منها خلقناكم» فجعل الله للانسان الكامل من كل وجه باعتبار
انسانيته فكما له باقباله على ربه وادباره عما سواه جعلت لى الارض مسجداً وعلماً وروحاً
فالارض مسجده صلى الله عليه وسلم فلم يثبت انه صلى في غيرها ففي الاسراء صلى في
المقدس فاسرى به إلى محل انواره واعوانه لتعرفه العوالم كلها وتشرق به ذرات
العلويات والسفليات فالارض بيضة اودع فيها آدم وبنوه فالبح خلق منه السموات له
والبياض خلق منه المملك والملوك والجبروت فله طلب العلو فما خلق من الملح ثقيل
ومن الابيض بارد خفيف يطلب العلو محل البرودة فالعرش انما هو صوانه والجبروت
قوته وسلاطين المملك اعوانه فالاعلون المهيمنون في حمانه تعالى خلقوا من هيام الانسان
الكامل يا آدم لا احوجك الى شيء غير هذه الارض التي هي لك كالام «انا نصيبنا
الماء صبا ثم شققنا الارض شققاً وانزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً
لكم» يا عبدي ان اعز الأشياء عندك الذهب والفضة فتو خلقت الارض منهما لم تخرج
منفعتهما خلقتهما في الدنيا مع انهما سجن لك فكيف الحال في الجنة فلا يتوعد الانسان
بامه فتمنا خلقناكم تعليم يا منا وارشاد الى برورها بطاعات ربنا عليها وفيها كالام
الصغرى فانت في بطن الام الصغرى تبعة أشهر بلا مس جوع ولا عطش والرحم

الخلق الاشياء وانه لم تمت فلو تمت بعد انك بعد الخروج ساعة مت فسيحان الخلق
 الحكيم الامام فكما كنت عليه في اجزاء الدنيا في فرار مكيين فكن بعد تخدمك بالله
 منهما فلا تعرف غير ربك ولا توه ولا تحس الا به ولا تهتم الا به ولا تعتمد الا عليه
 تكن ارفع الاشياء وانخص الناس به تعالى فقد دعاك الى الخروج فأجبت برأسك من
 الام والآن قد دعاك الى صلاة فأجبه فما ولدنا امنا الا لطاعة ربنا فخلق الله سبب
 النبات وجمعه وهو المغير والندى فأخرج بالاسباب ما اراد والكل بقدرته (وأنزل
 من السماء ماء) فمن ابتداء الغاية فالسماء كل علو فالمطر ماء يخرج من تحت العرش
 فينزل من سماء الى سماء حتى يجتمع في سماء الدنيا فيجىء السحاب السود فتدخله
 فتشربه فيسوقها الله حيث شاء فكيفية انزاله عند ربنا فالكشف يقتضي ان البحر المحيط
 الذي خدعت الدنيا منه ووضعت عليه كخسيرة فخرج غظيمه تحنها فتخرج ربحا بالقدر
 فتضرب البحر فيعلو في كل جهة حتى يجتمع فوق كرة الارض فتسير الارض في وسطه
 وهو البحر المكفوف صار كصانع مشبكة فوق الارض فكلف به ملك عظيم يقال
 له الروح بين السماء والارض فيفرق المطر بمقدار بالمنصرات الالهية فالسحاب يجيئ
 بالمطر فينعد الماء تلجأ بالله ويختص السحاب من اضاء الارض ماء ينزل بزدا فالبرد
 من البحر الارض والمطر من البحر المحيط فهذا البحر الذي نعاينه ليس هو المحيط
 فإنه له قاع وانما هو اضاءات الارض فقط وهو من حلة الارض فالمحيط خارج من
 جبل قاف وهو اصل الارضين والسموات والافلاك والعرش والكرسي وغيرها
 « وجعلنا من الماء كل شيء حي » وهو البحر المحيط بالحقائق من حيث هي والالفة
 واللام للعهد المعلوم لرسوله صلى الله عليه وسلم فإنه خلق من نقطة عبرية لروحه
 صلى الله عليه وسلم فتلك النقطة هي اصل اصل لكل من اوجده الله فلا يخرج شيء
 ايا كان عنها فمنها توجت الخلائق اجمعون فإذا علمته علمت أنه صلى الله عليه وسلم
 عين نوحه الوجود ومنه انبجس الوجود فهو محل دواة الله ومحل نظره وهو مظهر
 الله تعالى وخليقته واصل كل من نفذت فيه قدرة الله وعليه فنور رسول الله صلى

يفعل الشر اما اتخذ معبود سوى الله فكثير فالفرق الاول عبدة الكواكب وهم
 الصابئة قالوا الله خلق الكواكب مديرات للعالم فعبدها وتعبد الله تعالى والفرق
 الثاني عبدة المسيح صلى الله عليه وسلم والثالث عبدة الاوتان فدينهم الباطل اقدم اما
 ارسل نوح عليه السلام للرد عليهم « وقالوا لا تذرنا آهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواعا
 ولا يغوث ويعوق ونسرا » فبقى دينهم الى الآن فمن صمم على مثل هذا الدين الاعصر
 المتطاولة لا ينفك منه غالباً الا بقرة الهية لكن اذا نظر الى نفسه والى حجرة صنمه
 تبين له بالبداهة انه ليس هو خالقه ولا خالقاً للعلويات والسفليات فكيف يطبق
 الجمع العظيم على هذا الفساد واختل وهم يعقلون الامور فما ذاك الا انهم لهم غرض
 غيره فأحد اوجه اغراضهم يعلم بأن اهل الصين والهند كانوا يقولون بالله وملائكته
 واعتقدوا ان الله في زعمهم الباطل ذو صورة احسن ما يكون من الصور كالملائكة
 وقالوا حجبنا السموات عن صورهم فوجب علينا ان نصوغ التماثيل اتيقة المنظر
 على صورة ما زعمنا وظننا من صورة الاله وملائكته فتعكف على عبادتها لطلب
 التقرب الى الله والى ملائكته فعبدوا الصور تشبيهاً بصورة الله فهذا اعتقاد التشبيه
 فنعوذ بالله منه والوجه الثاني انهم رأوا تغيرات الدنيا متعلقات بالكواكب فاعتقدوا ان
 السعيد والنحس بكيفية وقوعها في طوابع الناس فبالغوا في تعظيمها فزعموا ان اعتقاد
 أنها واجبات الوجود لذاتها فهي التي خلقت العوالم ومنهم من اعتقد انها مخلوقة لله
 الاكبر لكنها هي التي خلقت غيرها فهي واسطة بين الله والبشر فعبدوها وخضعوا
 لها فلما استترت عنهم في بعض الاوقات اتخذوا لها صوراً متحوتة اصناماً فعبدوا تلك
 الصور فاصدين التقرب بها الى الكواكب العاليات الغائبات فلما طالت المدة تركوا
 الكواكب وذكرها وعبدوا الاصنام لذاتها فهم في اصلهم عباد الكواكب وثالث الالوه
 ان اصحاب الاحكام يرتقبون اوقيتاً في السنين المتطاولة نحو الانف والالفين فزعموا
 ان من اتخذ طلسماً في ذلك الوقت على وجه خاص انتفع به في سائر الازمان
 سعادة وخمساً ودفعاً وجلباً فعظموا الطلسم لانه في زعمهم نافع فأفرطوا في تعظيمه

فقد ار كالتعبادة فتسوا مبدأ الامر فقصدت عبادته ورايع الاوجه عندهم انه متى مات
رجل ضائع عندهم تستجاب دعوته وشفاعته عند الله اتخذوا صنما على عورته وعبدوها
على ان صاحبها يشفع لهم يوم القيامة عند الله « يقولون شفعاؤنا عند الله » وخامس
الاوجه انهم اتخذوا الصور قيلة لصلاتهم وطاعتهم ويسجدون اليهم لا لهم كما انا نسجد
الى القبله لا لها فلما طال الامر ظن الجهال وجوب عبادتها وسادس الاوجه انهم
مجهضون فاعتقدوا جواز حلول الرب فيها فعبدوها فلما عظموها وسموها آلهة اشبهت
حالههم من يعتقد أنها آلهة مثله تعالى قادرة على مخالفته ومضادته فقال لهم متهمكأ عليهم
بلفظ الند الذي لم يقل به احد من اصول الفرق مشنعا عليهم ومستغظا شأنهم بأن
جعلوا اندادا كثيرة لمن لا يصح أن يكون له تد واحد عقلا فلا يفيد في طريق الله
الا الخيفية والاخلاص ورفع البين والوسائط فلا يعبد الا الله « لا تتخذوا الهين
انين إنما الحكم اله واحد » ودأ لمن يزعم وجود الآلهة الصغار مع الاله الكبير فالانبياء
مطاعون بالله فلا يعبدون كالأولياء والعلماء والامراء وانما يطاعون في الطاعة فما سوى
الله من الاسباب والوسائط والمظاهر والآلات مخارق لا تقصد عبادته ولا تعظيمه
تعظيما زائدا عن اصله العبد فالليونانيون قبل الاسكندر يعبدون الهياكل معروفة لهم
باسماء القوى الروحانية والاجرام النيرة فاتخذوها معبودة لهم على حدة فهيكـل
الاله الاولى الامر الالهى عندهم وهيكـل العقد الصريح وهيكـل السياسة وهيكـل النفس
والصور فمدورة كلها فهيكـل زحل سدس وهيكـل المشتري مثلث وهيكـل المريخ
مستطيل وهيكـل الشمس مربع وهيكـل الزهرة مثلث في جوفه مربع وهيكـل عطارد
مثلث في جوفه مستطيل وهيكـل القمر مثنى فلما تأس زيد بن عمرو بن عتي العريفي
وولي امر البيت الحرام سافر الى البلقاء فرآهم يعبدون الاصنام فقالوا له هم اوثان
لنحضر بها ونستسقى بها فتسقى فأعطوه الصنم هيل فوضعه في الكعبة وامر بتعظيمه
فعظموه ومن الاصنام غمدان الذي بناء الضحاك على اسم الزهرة بصنعاء وخزبه عثمان
ابن عفان ومنها توبه الذي بناء متوجه المالك على اسم قر فلامرته ود ودومة لكاتب

وسواع لبني هذيل ويعقوب لهمدان ونسر الحمر لذي الكلاع والمالات
 بالطائف لتقيف ومناث يثرب للخزرج والعزى لكتانة بنواحي مكة وإساف وثائلة على
 الصفا والمروة وكان جد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصي ينهام عن عبادتهما
 ويدعوهم الى عبادة الله كعمر بن نوفل حين فارق قومه فقال

اربأً واحداً أم الف رب * أدين اذا تقسمت الامور

تركت الملات والعزى جميعاً * كذلك يفعل الرجل البصير

ولما قرر الوجدانية وبين الطريق الموصل الى العلم بها ذكر الحجة على نبوة
 محمد صلى الله عليه وسلم انقرآناً الكريم المعجز بفصاحته الغسالية كل بليغ
 مع كثرتهم وافراطهم في المضادة وتهاككهم على المغالبة فقال (وان كنتم في
 ريب) في شك (مما نزلنا على عبدنا) محمد انه من عند الله (فانوا بسورة)
 فالقرآن المنزل نزل منجماً شيئاً فشيئاً على حسب الوقائع فتشابه لهم الخطب
 والاشعار في التنجيم فراههم « فقالوا اولا نزل عليه القرآن جملة واحدة » فدام
 بازالة هذه الشبهة الراسخة في عقولهم فقال تحدياً ان ارتبتم بتنجيئه فانوا بسورة
 وهي طائفة من القرآن اقلها ثلاث آيات التي لها اول وآخر لحكمة تقطيع القرآن سوراً
 افراد الانواع وتلاحق الاشكال وتجاوب النظم وتنشيط القارى وتسهيل الحفظ فإن
 ختم سورة فرج عنه كربة فاتقل بالهمة الى غيرها وظن انه اخذ بحظ وافر من
 الكتاب كالمسافر ان قطع مثلاً ميلاً (من مثله) بسورة كائنه من مثله أي المنزل فن
 التبعيض أو البيان فانكلام في المنزل لا في النبي المنزل عليه لان القرآن معجز بنفسه
 « لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله » فالاعجاز
 انما يكون بالذوق التسليم لمن وصل نهاية الفصاحة والبلاغة فهو الذي يعرف وجه
 اعجازه فوفقاً ضرورياً بحيث اذا سمعه الفصيح والبالغ علم انه لم يات على اسلوب
 اخلق فيدعن له قهراً ان فارقه العناد فهو معجز معنى ولفظاً وخطاً فأساليب القرآن
 اعلى غير اسلوب العرب فاللفظ عربي واسلوبه معجز فلا يقدر عربي سليم ان

يعارضه لعلهم انه لا يطابق فإنه جاء على اساليب انسة العرب من كناية واستمارة وحقيقة ومجاز وزيادة النظم الغريب الذي يعلم البالغ أنه ليس في طوق مخلوق ان يأتي بأقل منه لا أن الله صرهم على المعارضة مع قيام القدرة فيهم فليس بشيء بل ينظم القرآن محير الفصحاء والبلغاء ويصبرهم عاجزين عن أساليبه فكلام الله صفته وهي في غاية الكمال ونهاية الجلال فالقرآن في غاية البلاغة والكمال والجلال فالجسام هو الذوق فقط فلما اعجز أهل زمان نزوله أعجز الكل لجميع العلوم الكلامية وغيرها إنما تستفاد من القرآن فالقرآن صدق وقالوا احسن الشعر اكذبه فلمنا أسلم لبيد بن ربيعة وحسان بن ثابت ترك شعرهما فلا يتفق الفصيح الا في بيت أو بيتين فالقرآن كله فصيح فالقرآن اقتصر على ايجاب الواجبات وتحريم المنكرات واخذت على مكارم الاخلاق والزهد في الدنيا والاقبال على الآخرة وهو طه حقائق شرعية فضايق عطن البلاغة في هذه المواد فشعر امرء القيس قوته في النساء وصفة الخيل وشعر النابغة عند الحروب وشعر الاعشى عند الطرب ووصف الخمر وشعر زهير عند الرغبة والرجاء فالقرآن فصيح في كل فن من فنون الكلام فهو أصل كل علم من فقه ونحو وبيان وتصريف الى آخر العلوم كلها وقال على عبدا اشارة الى أنه استكمل العبودية فقول النبي فاتوا بسورة هو التحدى ومعناه اني خصصت من الله بمزيد كرامة وجعلني واسطة بينكم وبين هدايتكم «فابعدون أهدمكم سبيل الرشاد» وان ارتبتم فانظروا ما أقدرني الله عليه فلم تقدرُوا عليه لعدم إقداره تعالى لكم لتعرفوا اني خصصت بمزيد الافضل عند ربي وهو آية صدقي فيما أقول فمن شرح الله صدره ليخبر آمن به واتبعه ومن ضيق الله صدره وخرجه صار كأنما كلف ان يصعد الى السماء فسلا يومن ولا يسمع ولا يسل له فالقلوب كلها بيد الله تعالى فإلى المشيئة يستند كل شيء ولا تستند الى شيء فمن خلقه لدونة اسماء جماله انصرح صدره ومن خلقه لدولة اسماء جلالة انقبض وانعكس وطرده وخذله فهذا بحر الحقيقة التي يرجع اليها بعد صدور ما أوقعه الله بالعبد ومنه تعلم أنا لم تكلف الا بالظواهر فالعبد مختار ظاهر

يختار أي طريق شاء فلا تعرف الحقائق إلا بعد وقوع الحكم على العبد بصدور ما
يسفده أو يشفيه فيقال له بعده لم فأنت عليه سعيد أو شقي ثم إن كل ما يجوز أن يكون
معجزة لنبي حجاز أن يكون كرامة لولي فيتحدى بولايته المكتسبة من نبيه فلا تشترط
المقارنة والفرق بين الولي والنبي إن الولي يتحدى بولايته والنبي بنبوته فهذا
الفرق لا غير كما يجوز أن يعلم الله نبيا بأنه نبي كذلك يجوز أن يعلم الله ولياً أنه
ولي فالولاية لا تراجم النبوة ابتداءً فلا يتصور قالولي يأتي بفهم جديد من الشريعة
معناه أن الله يلبس حكمه وكلامه باللباس غيره أن تصل العامة جميع أسرارهم لكلاً
يتمن ويبتذل عند كل أحد فيزيل الله بعض اللباس لبعض أحبائه الأولياء وهو
الكشف لا غير فيخبر به وهو علم الباطن من الدليل المشرف بتلك اللباس فإذا أزال
كل اللباس على دليل واحد لمن أحبه قدر بالله أن يحجب بما أدركه في دليل واحد
الأحكام الشرعية فيفقد بما لا تفهمه منه الاسئلة الاعلام فينكرون عليه بوجه الجهل
بما أدركه وسلمه له من أراد الله أن يرآيه ويصافيه فلا يسلم للأولياء إلا من كان
منهم في علم الله فالشقي في علم الله لا يصفوا له نفس واحد بينه وبين ربه وإن كان
يصلي بل يخرج صدره ويضيق بما سمعه من كلام الأنبياء والأصفياء الأولياء فمن صفي
له نفس واحد في عمره علم قطعاً أنه سعيد ولي الله فإذا علمت بأن الله هو الملك
الخالق المالك القاهر الفاعل وبأن غيره مفعوله تعينه ومفقوره وأن الكون من حيث
هو مقبوض بقبضة يديه وبأنه لا تدرك ماهيته تعالى على الاحاطة وأنه أحد واحد
صمد « لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » وأن الأمر بيد تعالى وأن نبينا
سيدنا محمد رسوله الكريم وبأن ما أنزل عليه حق من ربه فلم يحصل لك فيه شك ولا
وهم ولا ظن بل صدق كله وعم كله وفرح كله وانتمرح صدره بحب ربه ونبيه وحكمه
فامتثل ظاهره وباطنه ورضى بحكم ربه دل ذلك على أنه ولي الله تعالى وصفيه ويجوز
أن يعلمه ربه على أيدي انوار نبوة رسوله بأنه ولي فيتحدى بها جوازا أو تدبياً أو
وجوباً كقصد ابطال شبه خدام الشياطين لقصة دين الاسلام أو لتسمية مسم : من

استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل ، فالنفع ماذون فيه بما أمكن والضرر منهي عنه بما
 أمكن فالتحدي سبب اجراء الله علامة على تصديق اصفيائه فالله قادر على أن يوصل
 بلا سبب لكن تفضل بالاسباب تنطبق عليها الشرائع فلا يستلزم أن تكون للعبد
 قدرة مستقلة يقع التحدي عليها لا حول ولا قوة لأحد أياً كان إلا بقدره الله فقدرة
 العبد منفية استقلالاً وهبته بالله فالعبد قادر بالله على ما أقدره الله عليه لا على غيره
 (وادعوا) للمعارضة من حضركم أو رجوتهم معونته من انكم وحنكم وادعوا
 آلهكم التي تعبدونها غير الله وتزعمون انها تشهد لكم يوم القيامة فاستعينوا بهم على
 ان تاتوا بمثل اقصر سورة فالكوثر فلا تجدون عند غير الله نفعا ولا ضرراً فارتدعوا
 وتوبوا مما توعدنكم من القدرة والاستعانة بغير الله فالشاهد الحاضر من تحت الله وهو
 كل خلقه دون رتبة وهو الفاعل ودونه مقهور بحكمه (إن كنتم صادقين) في أن
 محمداً صلى الله عليه وسلم إنما يقوله من عند نفسه وإن آلهكم تشهد بذلك (فإن لم
 تفعلوا وإن تفعلوا) ابدأ فإن القرآن معجز أبداً ككل خالق الله (فانفوا النار)
 اجعلوا بينكم وبين النار وقاية الايمان والاعمال الصالحات (التي وقودها) ما تقبّد
 بها (الناس) الكافرون (والحجارة) الاصنام المنحوتة المعبودة فكل معبود من غير
 الله في النار اهانة للعابدين وتعذيبهم بهم حيث كانوا لهم خطياً لنارهم فيزيد عذابهم
 ونكاحهم وفساد ما هم عليه « إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » إلا الصالحين
 من عيسى والعزير وكل مومن فالمعبودات وإن كانت في النار لا تعذب ولا تمتحن
 كزبانية النار مثلاً فإنهم الملائكة الكرام لا يتعدى اليهم العذاب كالسجسان للملك مثلاً
 فإن ما هو عليه خطة سلطانية لا غير فلا إهانة فيها وإنما عذبوا بمنشأ جرمهم كما
 عذب الكافر بكنز فالحجارة من جنس العمل كصبي مثلاً أو قد ناراً للافساد يكوى بها
 لينزجر كما يندبون بأحجار الكبريت قال في النار للعهد من سورة التحريم وهي
 ناراً وقودها الناس والحجارة (أعدت للكافرين) جعلت معدة وعدة وهي مخلوقة
 الآن لا أنها تخلق لهم في المستقبل فلم يعارض أحد القرآن فما اختلقه المتنبئون لم

يقصدوا به المعارضة بل قصدوا أهواء نفوسهم فسموه كتاباً منزلاً عليه ففتضحوا به فلم ينقل أنه قصد جني ولا أنسى معارضة لقوة صوته فصاحته وبذاته فوأنى احد بحجة واحدة لشحكت الكفار في الآيتين دليلان على نبوته صلى الله عليه وسلم فتجدية على الجد يوجب أنه علم أنه نبي لثلاث يقتضح لكثرة فصحاء قومه والثاني أنه علم بالله غيباً أنه لا يقدر احد ان يعارضه ولا أن يقصده وهو ادله دليل على نبوته وصدقه فموشاك في نفسه لما بالغ في التحدي وطلب المبارزة فمن دبر به ففس في الحرب لا يطلب مبارزة فاعلمنا بالتواتر أن العرب تعاديه وتقصد الخساد دينه فاحتججوا عن المعارضة لما دعمهم من صولة اساليبه فظهر كونه معجزاً وكونه نبياً فقد قرعهم بآيات انفعولوا دليل على تمام عقوله فلو ضعف عقوله لدمش في منه فليسب قوته على التقرع قوة إيمانه أنه نبي وأنه من الله وإن الله غالب على أمره ناصر لدينه ولبيده فلن تفعلوا ويدل على أن القرآن معجز إلى قيام الساعة وهو اخبار بالغيب مجملة ولن تفعلوا اعتراضية تم شفع الترغيب بالترهيب تنشيطاً لا كنسباً ما ينبغي وتنشيطاً عن اقتراف ما يردى بقوله (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الطاعات (أن لهم جنات) حقائق ذات اشجار ومساكن فالبشارة الخبر السار الاول فلو قال من بشرني بقدم ولدي اعتفته عتق الاول فلو قال من اخبرني فأخبروه عتقوا جميعاً أمر الله النبي وعلماءه إلى قيام الساعة أن يفرحوا المؤمنين فالانذار لا يستحقه الا كافر فلم يقل ابشروا إيدان منه تعالى بأنهم احقوا أن يبشروا ويهنتوا بما أعد لهم كالعروس إذا بني فانه يهنأ بما اكرم به من الله فإذا سرت النفس انتشر الدم في العروق انتشار الماء في الشجرة «فبشرهم بعذاب أليم» تهكم ان لم يكن مطمئناً بفعل ربه «ذق انك انت العزيز الكريم» تهكم باعتباره عند ربه في نظر خلقه وباعتباره مع قومه فهو عزيزهم وكريمهم وإن نظرت الحقائق فقط فالكل مقامس بالله لكن كلفنا بالشرعية وإن نظرت إلى الخلق بعين الحقيقة عذرتهم وبعين الشرعية مقتهم فالكل بالله فلا يستعذر المكلف بالحقيقة فإنها بنت الشرعية فالام مقدمة على الولد فالجنة والنار مخلوقتان لأن فتنها خرج آدم قال

صلى الله عليه وسلم : رأيت الجنة فتناولات منها عنقوداً ورأيت النار فلم أر كالיום منظر أقط ، وهو دليل وجودهما فلا يستحق العبد على ربه ثواباً ولا عقاباً وإنما هو امتنان وعدل وعليه الإشاعة والماتريدية رؤساء أهل السنة بعدم استحقاق عقاباً وبحلول المنزلة على أن العبد يستحق إن لم يخطئ بالكفر والكبائر وبالتنم على صدور الطاعة منه . ومن ترك المدعية كمن ضامهم [قلت] لعل وجه شبهتهم أنه ركز بالأدلة الشرعية في نفوس الخلق أنه يتب من اطاعه ويعاقب من عصاه أن لم يعف ولم يتب حتى صار كالل دليل العقلي «لئن أشركت ليحبطن عملك» فلا يحبط الطاعة إلا الكفر فحذفه هنا للعلم به فن أحال الاحباط بالكفر بطل منهبه فإن الأمور بخواتمها : أن العبد ليعمل عمل أهل النار وهو من أهل الجنة ويعمل عمل أهل الجنة وهو من أهل النار ، فالإيمان أس والعمل بناء فقل انقراضهما فلا تتم الفائدة إلا بهما فالعمل غير الإيمان إذ لا يعطف الشيء على نفسه ولا على ما هو داخل فيه . فجمع الجنات لأنه عن ابن عباس سبع جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليون وفي كل مراتب ودرجات متفاوتة على حسب العمال والأعمال فأل في الصالحات للجنس فلا يستغرق المؤمن كل طاعة إلا بالنية فاللام في لهم لاستحقاق الإيمان والأعمال ذلك فلا يستحق المؤمن لذاته شيئاً فإن نعمة الإيجاد والامداد والثوفيق لا يعادها شيء لكنه وعد من الله إن استمر عليه لموت «ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم» فلعلهم من هذه لم يقيدوا تعالى (نجري من) تحت أشجارها ومساكنها (الأنهار) جمع نهر بالفتح أو بالسكون وهو النجري الواسع فوق الجدول ودون البحر والاسناد مجازي وعي نجري في غير الحدود وهو الشق المستطيل هم (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا) فابتداء الرزق من الجنة وابتدأوه من الجنة من ثمرة فن للابتداء أو للبيان كرأيت منك اسداً ونكر الثمرة ليعم جنس الثمار (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) فالحلل محل الحقائق لا المجاز ولا الكذب فيفيد هذا عينية النعمة ذاتها وصفة ولونا وضعها فإن نعم الجنة على خرق عوائد نعم

الدنيا « لا مقطوعة » من محلها « ولا تنووعة » من الإقطاف والاكل فالاكل يأكل حبة عنب وانتفع بها وهي باقية بذاتها في محلها فله لا تؤثر في الاكل ويخرج حبها وتسرقا غير سائل بل هو ربح طيبة كالزوجة يفتضها وهي بكر ابدأ لا تزيد ولا ينقص فلا زيادة ولا نقص ولا تغير في العوالم التي خلقت للخلود كالجنة فلو قبلت التغير لخرجت عن الخلود وما ورد من تبديل النعم إنما هو باعتبار نظر المراءى فمن تمنى لباس ثوب دخله وخرج به وهو في محله ثابتا ابدأ فهذا هو عين الخلود فلا يعدل عن الحقيقة الا لما نفع لا وجود له هذا الذي نص في عدم تغير نعم الجنة فإن مراتب الجنة إنما هي اخلاق المومن والنعم اعماله في الدنيا فكأما ثابتة بالموت لا تزول فالجنة ثمرة واحدة من شجرة الايمان وفي وسط زمن الايمان اخلاق وأعمال ونيات فليس عين ما يفهمه الناس من انها توكل نعمة فتضمحل بالاكل فتذبت اخرى في وقته كالاندلس مثلاً فنساء الجنة لا يمكن شرعاً ان ترى رجلاً غير زوجها للحجاب الالهي كما حجب بيتنا وبين الارواح والملائكة كالرجل لا يمكن ان يرى زوج غيره البتة ولو جلس في حجرها مثلاً وحجرتها فيجلس الرجل في وسط دولته ومعه ما لا يعلمه إلا الله من نسائه فهو ينظر إليهن ويشمعهن جميعهن نظراً وجماعاً في نفس واحد ويحمد لكل واحدة لذة ما لا يحج للآخرى ويشمعهن به كل واحدة بانفرادها ولا ترى واحدة شريكها البتة بل كل واحدة تزعم انها مختصة به إزالة الغيرة وستر الحقائق فالمومن انكامل ايمانه كالانسان الكامل يستغل نعم الجنة من حيث هي غير ما اختص وانفرد به أهل مراتب الاخلاق فإن خلق زيد لا يكون خلق عمرو ابدأ فالحقائق لا تبدل ولا تتكرر ابدأ للاسماء الالهية فإن كل اسم غير الآخر فهذا الايه كذلك الا ان المكاشف من الدليل فاللباس الموضوع على هذا الذي هو ما تجلى به الحق من فهم التشبيه لئلا تنفر العامة مما لا يالفون (من قبل) يعني في ازمة الخلد او هذه النعم مرتبة على ما رزقنا من الايمان والاعمال في الدنيا فهذه النعمة هي عين اعمالنا ليدوا الحقائق لله فالآخرة دار ترتب عن الدنيا فهي ليست عينها ولا غيرها « يوم تبدل الارض

غير الأرض « كما تبدل ذواتنا غير ذواتنا وهي في الأصل عينها : فالآخرة اقرب اليك من شراك نعلك ، فعملك الممزوج بنيتك الصالحة اقرب اليك لانه صدر وثبت من انسانيته والشراك مفصول عنك فالجنة بالفضل وتقسم بالعمل فالاخلاق هي الابنية والاعمال هي النعم فالجنة فضاء اعدت لبناء المتقين وغرسهم والنار فضاء تمتلئ ناراً اعدت لبناء وغرس الكافرين فتدخل بالعدل وتقسم بالاعمال والاخلاق ويخلد فيهما بالنيات فالؤمن لا يتوى المعصية ولا الاصرار عليها فله لا يخلد فيها وان دخلها تطهيراً له وتدريباً ليعملح لدار القدس فمن طهر نفسه زمن التكليف بالتوبة ، نجى منها ومن لا طهر بالشار لا غير فلم يقعد في المؤمن الا تطهيره فانه لا يتصور ان يقعد بخالفة ربه فلا يعصى الا الدليل لا الله الا بعد تاويل بمبدأ لا ينفعه وهو ان الله غفور رحيم فيعد نفسه بالتوبة (واتوا به متشابهاً) ياتي الولدان والملائكة بالمرزوق متشابهاً متناسباً يشبه بعضه بعضاً لوناً وصورة لا طعماً فالخير الصادر من العبد في الدنيا ذات واحدة كله خير طاعة فيقدر تنوع الطاعات تنوع أذواق نعم الجنة فالجنة واحدة والطاعة واحدة فوجه التشابه والتناسب من حيثية جنس الطاعة فاللون واحد والطعم مختلف بحسب لذات معرفة الله في الطاعات قال صلى الله عليه وسلم : والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة لياكلها فما هي واحدة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلها ، فكان النعمة ذات العبد ومثلها طاعة اخرى فالنعم من انواع الطاعات فالعبد الكامل لا يضع له نفس واحد وهو « فاذا فرغت » من الاحكام واستنباطها في الادلة « فانصب » فاتعب في الاستغراق والانقطاع لرؤيتك بالطاعات والنيات والتعبد والتبذل بترتيب آياته وترتيب ادلته وبالاقبال اليه بالادبار عن الكوثرين تعويلاً واعتماداً وميلاً وشوقاً فاتعب في حضرة الفناء الصريف وهو : الى ساعة لا يسعني فيها غير ربي ، وهي ساعة النصب وهي ساعة تفانت فيها المألوفات والمحدثات وترجت فيها حقيقة من لا مناسبة بينه وبين العبد إلا الافضال فقط فكما لا يتصور انقطاع طاعات العبد الكامل كذلك نعمه لا مقطوعة ولا ممنوعة فيدخل الجنة

نضيد من اصلها الى فرعها وثمرها امثال الثلال كلما نزلت ثمرة عادت مكانها اخرى
والعنقود انى تنشر ذراعاً فانه في الدنيا كلما فرغ من طاعة (ولهم) في الجنة (ازواج)
حور و آدميات فالآدميات اجل من نساء الجنة يعني الحور كل رجل بزواج بأربعة آلاف
بكر وثمانية آلاف ايم ومائة حوراء كما ورد يعني اقلهم بدليل الكلية فلا نهاية لاعداد
المؤمنين مرتبة (مطهرة) مما يستقذر كالخبيث والغائط والبول والصنمان وغيره وندس
الطبع وسوء الخلق ومن مقدسات ومنزهات فلا يعرض لهن لانهن في حضرة
القدس والجلد فطعام الجنة ومناكها وسائر أحوالها انما تشارك الدنيا في بعض الصفات
والاعتبارات والاسامي استعارة وتمثيلاً لا في حقيقتها حتى تستلزم ما يتأثر من نعم
الدنيا فالجنة موجودة مسورة فيها ابناء وأشجار وقيعان تقبل الزيادة بالأعمال
الصالحات فما من مومن ولا كافر الا وله موضع في الجنة والنار أي صالح لهما فإذا
دخل مومن الجنة اعطي محل كافر او اكثر فإذا دخل كافر النار اعطي محله ومحل
مومن او اكثر من النار فالاعمال هي التي يبنى بها في الدارين وهي كالبن من فتنة
او ذهب او ياقوت فتعم الجنة مثلثاً بها فقط لا أنهم مضطرون كنعم الدنيا لها فكلاً
يفضرون له بحيث ان لم يفعله تضرر فإنما هو دواء لا لذة عند العقلاء كنعم الدنيا من
كل مشروب وماكول ومركوب ومنكوح الى آخرها فإنما يقصد بها دفع ضرر كزاد
مسافر قصد به الاستعانة على السفر فقط فالدنيا كلها سفر للآخرة كمنظّل تحت
شجرة حتى يستريح فيسافر فالمدة في الدنيا محصورة في معرفة الله بوجودان العلم بالله
تعالى فله تبحر العارف العاقل لا يميز بين نعم الدنيا فكلاً وجده حلالاً تناول به الله
فكلاً على التراب تراب فالدنيا انما هي موسم معرفة الله بالتغيرات « لا احب
الآفلين » فالسماوات والارضون واهلها آفلات فالجنوب هو الله فقط وتجب افعاله
لذاته وتكره تبعاً للامر والنهي ظاهراً وأما في الحقيقة فالكل مراد الله محبوب له
من حيث الایجاد فالجنة والنار مخلوقتان بعد الدنيا بتسعة آلاف سنة فدليل وجودها
« أعدت للمتقين » أعدت للكافرين « وسكني آدم الجنة مع زوجته وخرجهما منها

الى دار الخلافه افضل منها لكونها دار عمل ومعرفه بالتغيرات . يفتح للمؤمن في قبره
كوة فينظر فيها الى الجنة ويدخل عليه من رومحها وبعينها ويفتح للكافر كوة الى
النار ويدخل عليه من بحرهما ومنعومها كحديث : لما خلق الله تعالى جنه عدن بيده
ودلى فيها ثمارها وشق فيها أنهارها قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون ، وكحديث
وأيت الجنة والنار في عدة احاديث لكنه لا يكمل بناؤها الا بانتها زمن التكليف
فإنما يبينان من اعمال المكلفين خيراً وشرأ : إن الجنة عذبة الماء طيبة التربة وانهارها
قيعان وغراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ، فالقيعان موضع
البناء بالاعمال فمن نظرها خارج السور قال كاملة ومن دخلها رآها ناقصة الى تمام
التكليف : من صلى كل يوم اتى عشر ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة ، فاندنيا اكل
نشأة من الآخرة فهي دار تمييز واختلاط وتكليف والآخرة دار تمييز فقط فلا تشريع
فيها والبرزخ من الموت إلى القيامة والى دخول الدارين له وجهان وجه الى الدنيا
فيتاب على أعماله كامل سجدة الاعراف امروا بها فترجحت بها موازينهم الى الجنة
ووجه الى الآخرة فلا يعاقبون ان تركوا صلاة مثلاً في قبورهم ومنشروهم واتيوا فيها
ان صلوا فتحمل ان العبادة فيها ندية ائيب ولا عقاب فاندنيا ام نبينا وام الانبياء
وامنا جميعاً فتمن به البرور بطاعتها بطاعة الرب فيها وتعظيمها بعدم سيئها ولعنها لما
اطاع امنا الا القليل فالدنيا ملعونة ملعون من اشتغل بها عن ربها وانما هي
مطية المؤمن ساجنة له عن الخوى بحيث يشتغل بكسبها لينفقها في مرضات الله تعالى
وانما لعنت في حق كافر فلا تساوى عند الله جناح بعوضة كغيرها من الخفائق لاسواء
المفعولية في نظرنا عند النسبة الى الله فمن لعن الدنيا امه فقد عى الام الاصلية كمن
سب جواه ظاناً انه لا يضره فهو حق الحديث : الدنيا مطية المؤمن عليها يبلغ الخير
وبها ينجوا من الشر ، ففيها انزل الله الاوامر الالهية المسماة بالشرائع فلا يفتح
الطفل عينه الا على امه فيحبها ويمين إليها طبعاً فلا نحب الدنيا انتساب اولادها الى
الآخرة فإنها لم تلدهم ومن العقوق اسبه الشرور لها والانتكاد فهي احوالنا لا احوالها

كنسبة الخير إلى الآخرة على أنهم ما عملوا إلا في الدنيا أمنا فضية أولادها عليها
فإنها الأم فالنار سجن الله في الآخرة يسجن فيها المعطلة والمتركين والكافرين
والمنافقين أبد الأبدن ودمر الداهرين « وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً » وأما أهل
الكبائر من الموحدين فيسجنون ما شاء الله تطهيراً لهم ثم يخرجون فسميت جهنم
لبعد قعرها بئر جهنم إذا بعد قعرها وهي مشتملة على حرور وزمهرير وهو البرد
على أقصى درجاته وبين أعلاها وأسفلها خمس وسبع مائة من السنين فحرها هوالة
محرق لا حمر سوى الكفار والاصنام « وقودها الناس والحجارة » فالجن لهبها قطيعها
الجوع والعطش فإنها خلقت من تحلي جعت فلم تطعمني ومرضت فلم تعدني وضممت
فلم تسقني فتجبرت على الجبارين وقصمت المتكبرين فألامها من صفة الغضب فلا تحمل
الآلام إلا بعد دخول الكفار لها وقبله فلا ألم في نفسها ولا في نفس ملائكتها بل هي
وزبانتها في رحمة الله متمنعون متلذذون يسبحون الله لا يفكرون بالكافر منذ خلق
كحجرة ملقاة في جهنم يصل محلها مع عمره فهو عليه الآن يتجرجر فيها حتى يموت
فعذابها من أعمال الداخلين لا منها فالنار من الكافرو بأعمالهم بوقدما فطبع الكافر الآن
هارب ومعه يتشبه أخذها بعد الحساب من مقعر الفلك فلك الكواكب الثابتة إلى أسفل
ساقطين زيادة على ما هي عليه الآن حيث لا يخفق فيها فما ذكره الشارع أنه ينضم للجنة
فذلك وإلا فهو ينضم إلى جهنم « وإذا البحار سجرت » أوقدت ناراً سجرت النور
أوقدها فأعد المعذنين إبليس احرقه الله بأصله بقدرته فدرجات الجنة مائة كدرجات
النار فلكل درك آلام مخصوصة فيختص الله برحمته من يشاء ولم يرو أنه يختص بعصيه
من يشاء « زدناهم عذاباً فوق العذاب » للآية المضلين وهو « وليحملن أثقالهم وأثقالاً
مع أثقالهم » فأبوابها سبعة باب الجحيم وباب سقر وباب السعير وباب الخطية وباب
لفظي وباب الخامية وباب الهاوية فبين في كتابه أهلها في باب الجحيم الذين يكذبون
يوم الدين « ما سلاكم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا
نخوض مع الخائضين ، وجعلناهم رجساً مشايطين واعتدنا لهم عذاب السعير ، وبنا

لكل همزة نزة» وفي أهل لظى «ندعوا من ادبر وتولى، والذين كفروا بربهم عذاب جهنم، فامه هاوية» فأول طعام أهل الجنة كبداخوت في المرج من الجنة وأول طعام أهل النار طحال الثور فيكرم الله العصاة من الموحدين بالامانة (وهم فيها خالدون) دائمون أحياء لا يموتون فاخلدوا هنا الدوام الأبدى بإجماع من الآيات والسنن فاخلدوا عند أهل السنة الثبات المديد دام أم لا وعند المعتزلة الدوام وانما احوج أهل السنة إليه «خالدون فيها أبداً» فخافوا ان يكون أبداً تأكيداً لا تأسيساً فالأصل التأسيس فالتشاة الدنيوية قابلة للتمزق والانفكاك والتشاة الآخرة قوامها التقدير فلا تقبل الا الخلود فإنها ما خلقت الا له فمعظم اللذات الحسية على المطاعم والمشارب والمناكح والمساكن فله بشر الله المؤمنين بها خلوداً ثلثا يتغنصوا بخوف الزلازل فلما ضرب مثلاً بالدباب والبعوض قالت اليهود ضرب المثل به مما يستحي منه ظانين وجود الحقير في مصنوع الله وتقدم لنا ان كل ذرة عليها اسمه تعالى فمعظم أمرها بالاسماء فالاسماء كلها عظيمة ولا حقير في مقدوره تعالى فله قال (ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها) لا يترك فأطلق الاستحياء على لازمه التارك مجازاً وأطلق الضرب على الجمل فما حرف عنه عن وصف لا يلق بالحل صغيراً فما فوقه ان الله لا يترك ان يجعل مثلاً شيئاً صغيراً بعوضة وهي النمس فالنمس يطبق على الاحمر المتن وعلى النمس فالنمس عجيب الخلقة له ستة أرجل وأربعة أجنحة وخرطوم طويل وذنب ويقتل الجمل بمنقاره وهو قاتل النمرود (فما فوقها) كالجمل والحمل ردأ لليهود حيث قالوا ان الرجل منا يستحي ان يضرب مثلاً بعوضة وذباباً حسنة ذلك راين ان الله ليس من عند الله بل كذب عن الله فبعوضة مفعول ثان ليضرب بمعنى جعل أي ان يجعل مثلاً بعوضة أو بدل من مثلاً فلا يوجد في كتاب الله زائد معناها عند من أطلقها افادة بمعنى زائد يراد فيه مع ما بعده وهو هنا إرادة الوصف اللائق بالحمل وهو صغير في نظر الأصغر كبير في نظر الاكابر فإن البعوضة مع صغرها اشتملت على ما اشتمل القليل وأعظم منه فإتقان الصنع فيها ابن الاكابر فهي وطيب التمييز والعلم

والإلهام الرباني وإنه قال تعالى « وأوحى ربك إلى النحل » أو واصل له العلم بسرقة
 وخفاه وفتنن ما لا يتقنه قبل وغيره فالحقائق من حيث هي مظاهر أسماء الله فهي
 للأسماء كالكراسي العظام « وسع كرسيه السماوات والأرض » فالاسم الواحد أعظم
 من الكون فادخل هنا في مخدع معرفة ربك فأحياء كغيره من الحقائق له دلائل
 حقيقة في الله وبما في الحوادث في حق الله الترك الذي هو لا زم حياء الحوادث وفي
 حق الخلق انقباض النفس عن القبيح مخافة الدم وهو الوسط بين الوقاحة وهي إخرأة
 على القبايح وعدم المبالاة بها وبين الخجل وهو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً :
 إن الله يستحي أن يعذب ذا شية في الإسلام ، أي يترك عذابه وهو حقيقة فيه لعموم
 الترك فيه تعالى : إن الله حي كريم يستحي إذا رفع العبد يديه إليه أن يردهما صفراً
 حتى يضع فيهما خيراً ، كالرحمة حقيقة في الأعمال الخيرة لغيره والغضب حقيقة شرعية في
 إبطال المكروه لمغير فالمكروه في حق المنتقم فيه لا في حق الله فإنه مراده ومحبه
 قلوب ذاقه الغير لا تقلب فعل الله له محبوباً اللهم عرفنا إياك فالعنى التعرف إنما يدره
 العقل مع منازعة الوهم في البص فالمثل يتضح المقام باصطلاح الوهم مع العقل
 حيث سمعه بالمحسوس فطبع الوهم الميل للحس والمحركات فقد قست الامتثال في الكتب
 الإلهية وعبارات البنفاء وإشارة الحكماء مثل في الإنجيل غل المصدر بالذخالة وقسوة
 القلب بالخصاة ومخالطة السفهاء باثارة الزناير ونصه لا تكونوا كلتمخل يخرج منه
 الدقيق الطيب ونسك الذخالة كذلك أنتم تخرجون الحكمة من أفواهكم وتبكون النمل
 في صدوركم قلوبكم كالخصاة التي لا تطبخها النار ولا يابنها الماء ولا يتسفعها الريح
 لا تثيروا الزناير فتلدغكم فكذلك لا تخاطبوا السفهاء فيشتدوكم ، فإن كلام العرب
 أعز من مخ البعوض لمن يكلف الأمور الشاقة حديث : لو كانت الدنيا تساوئ عند الله
 جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرعة ماء (فما فوقها) في الجنة كالذباب والإكلب
 والحمار (فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه) ضرب المثل به (الحق) الثابت الذي لا يجوز
 إنكاره عينا أو فعلاً صائباً أو قولاً صادقاً ثوب محقق بحكم النسخ مهمى بك من
 (مقاصد)

شيء فأما للشرط والتفصيل والتوكيد آخرت الفاء للخبر كراهية اجتماع أدوات الشرط
والجواب (وأما الذين كفروا) في علم الله (فيقولون ماذا) ما أي شيء الذي (أراد
الله بهذا مثلاً) فما استفهامية وذا موصول وهو وصلته خبر ما فالارادة صفة ذاتية
زائدة عن العلم تخص الممكن بأحد طرفيه فانقدرة موحدة ماخصسته الارادة
وهما إنما يتعلقان بالممكن مثلاً يميز أو حال معناه أي فائدة في ذلك (يفضل به) يحير
به (كثيراً) وهو كل كافر في علمه (ويهدى به كثيراً) وهو كل مومن في علمه تعالى
فالمومن وإن قل عدده فهو أكثر قوة وعدة فالكريم الواحد كالف فالعالم يعدل سبعين
قبيلة نفعاً فكونه تعالى مريداً يجمع على جواز إطلاقه عليه تعالى فاختلفوا في معناه فزعم
التجار أنه سلبى بمعنى غير ساد ولا معكروه قليل أمر ثبوتى ثم اختلفوا فالخا حظ
والكعبى وأبو الحسن البصرى معناه علمه تعالى باشتغال الفعل على المصاحبة أو المفسدة
وسموا هذا العلم بالداعى أو الصارف فالاشاعرة وأبو علي وأبو هاشم واتباعهما أنه صفة
زائدة عن العلم فهي إما ذاتية على قول آخر للتجار وأما معنوية فالمعنى إما أن يكون
قديماً للاشعري أو محدثاً وهو إما أن يكون قائماً بالله للكرامية أو قائماً بحسب آخر
فلم يقل به أحد أو موجوداً لا في محل لابي علي وابي هاشم واتباعهما (وما يفضل به
إلا الفاسقين) استند الاخلال إلى الله لأنه مسبب الاسباب فالفاسق الخارج هنا عن
حد الايمان «إن المنافقين هم الفاسقون» صرف عقوبتهم عن حكمة المثل إلى حقارة
الممثل به فالفاسق في الشرع الخارج عن أمر الله بارتكاب كبيرة أو اصرار على
صغيرة ولم تغلب طاعته على معصيته فلا يكفر إلا باستحلاله كبيرة أو صغيرة فجس
المعتزلة الفاسق قسماً ثالثاً ليس بمومن ولا بكافر لمشاركة كل منهما في بعض
الاحكام وعند الخوارج كفر لعلمه كفر نعمة فيعامل عند المعتزلة معاملة الاسلام فهو
كالكافر في الذم واللعن وعداوته والبراءة منه وعدم قبول شهادته مالئك واثريدي
لا يحزه الصلاة خلفه جاء في القرآن الفسق بمعنى المعصية والكفر «ليس الاسم
الفسوق بعد الايمان» «إن المنافقين هم الفاسقون» (الذين يتنقضون عهد الله) إما عهد

عقلي وهو ما نصبه الله من الحجّة القائمة على عبادة الدالة على توحّده ووجوب
وجوده وصدق رسله « واشهدهم على انفسهم » واما المأخوذ بالرسل على الامم اذا
بعت اليهم ريتولا مصدقا بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا امره « واذا اخذ
الله ميثاق الذين اتوا الكتاب » فالعهد ثلاثة عهد بواسطة العقل ان يقرّوا برؤيته
والثاني بواسطة الملك على النبيين ان يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه والثالث بواسطة
الرسل على العلماء ان يبينوا الحق ولا يكتموه (من بعد ميثاقه) توثقه مصدر
كاليلاد فالضمير للعهد فاضيف للمفعول او إلى الله فاضيف الى الفاعل من بعد
توثقه الله عليهم او من بعد ما وثق الله به عهده (ويقطعون ما أمر الله به ان
يوصل) وهو الرحم قطعوا رحمه صلى الله عليه وسلم بالعداوة وقطعوا كل ما مور
به كالاعراض عن المؤمنين والتفرقة بين الانبياء والكتب وترك الجماعات وسائر ما فيه
رفض خير وتعاطى شر فالامر الطالب للفعل من العالى وان يوصل بدل من الضمير
بأن يوصل (ويفسدون في الارض) بالمعاصي وتعويق الناس عن الايمان بالرسول
والاستهزاء بالحق وقطع الوصل الذي به نظام العالم (اولئك هم الخاسرون) بغوات
التوبة والمصير إلى العقوبة بإهمال العقل عن النظر واقتصاص ما يقيدهم الحياة الابدية
واستبدال الانكار والطعن في آيات الله بإيمان بها واشتروا القرض بالوفاء والفساد
بالصلاح والعقاب بالثواب (كيف تكفرون بالله) أخبروني على أي حال تكفرون
فالضمير عام لكل كافر فهذه الآية لبيان التعجب من حال الكفرة فكيف السؤال
عن الحال أي حال العلم بالله ام في حال الجهل تكفرون فلا يمكن تصور كفر الكافر
بالمصانع مع الذهول عن كونه عالماً بالله او جاهلاً به (وكنتم اهوائاً) لطفاً في
الاصلاب والترائب والارحام وعلاقة ومضغة وغير مخلقة ومخلقة (فأحياكم) في الارحام
بخلق الارواح ونفخها فيكم (ثم يميتكم) عن وفاء اجلكم وهو معلوم بالضرورة (ثم
يحييكم) للبعث « يوم ينفخ في الصور » والسؤال في القبور (ثم اليه ترجعون) تردون
بعد البعث فيجازيكم بأعمالكم فهذا لا يعلم إلا من الشريعة فهذه اخبرني واعادته سبحانه

في قدرته فما يحب كفركم مع علمكم بحالكم من الأدلة الشرعية التي يقابلها العقل السليم
 فلا سلامة للعقل إلا بالشرع فأموت نعمة يتوصل بها إلى الراحة الخاوية الأبدية
 « وإن الدار الآخرة هي الخيوان » فأخطاب المؤمن وكافر فكيف يتصور من المؤمن
 العاقل الكفر بعد أن تحقق بالأدلة الشرعية كيفية بدء الخلق وإعادته فهو ثابت الإيمان
 لا يشتركون لما شاهدته من قوة قدرة الله فقد أمارت الله الخاصة ثلاث مرات « فأمرته
 الله مائة عام ثم بعثه » ثم بعثكم من بعد موتكم ، وكذلك بعثناهم ليعتسبوا بينهم ، وآتيناهم
 أمهله ومثلهم معهم » فالآية تدل على الصانع وتدل على الأقدرة غير الله على الأحياء
 والإماتة فبطل قول الدهري « وما يملكنا إلا الدهر » وتدل على صحة الخسر والنشر
 مع التنبيه على الدليل العقلي فإن الإعادة أهون من البدء وتدل على التكليف والترغيب
 والترهيب وتدل على الزهد في الدنيا وهو ترك ما حرمه الله وترك الطمع فيما لا مطمع
 له فيه عما لم يردده الله فالله أحياء بعد الموت وصور أحسن صورة وجعله بشراً سوياً
 وأكمل عقله وبصره بأنواع المضار والمنافع وملكه الأموال والأولاد والدور والقصور
 ثم إنه يزيل ذلك بالموت فهو عبدة ثم أوما إلى مشيئته وقدرته (هو الذي خالق لكم
 ما في الأرض جميعاً) لاجلكم وأتفأكم في دنياكم لاستيفاء مصالحكم كالادوية والأطعمة
 وفي دينكم بالاستدلال على خالقكم وهو نعمة عظيمة وما في الأرض نعم فالأرض هنا
 جهة السفلى كالسماوات جهة العلو فدخلت الأرض بما فيها فالإسلام في كرم أعملة وحكمة
 تفضلاً فلا تعمل أفعال الله فالله حكيم فكلمنا صدمته حكمة فلا يتصور فيه العيب فلا
 تنفذ القدرة إلا في معلوم والمعلوم هو عين الحكمة فلا يقال فعل كذا الحكمة وإنما يقال
 حكمة فعله كذا فلا تكون الغاية علة لفاعله فإلى المشيئة يستند كل شيء فهي عين الحكمة
 فالفاعل الحوادث هو الذي يفعل الحكمة كذا لتكمل فاعليته بالحكمة فالكمال الفاعل
 يوجد الأشياء ذوات الغاية من غير أن يرتب إيجادها عليها فافهمه (جميعاً) حال من ما
 ويحتمل من الذي فإنه تعالى خلق الأرض بما فيها لأدم وبنه إسماعيل فما فيه منفعة له
 إباحة وما فيه مضرة منعه عليهم فإنه حكيم فالأوديات خلقت للاعتبار فيها فالجحومات

خلقت للنبلاء « ليلوكم ايكم احسن عملا » بالمباح والممنوع فالمباح هل يشكر والمحرّم هل
 ينكف جاءلا في فيه لحام الشرع ويؤخذ ان الاصل الاباحة قبل ان يرد نص الشرع
 فالشرع حكم عرضي بعروض التكليف ويزول بزواله فحكم الاصل هو حكم أهل
 الآخرة في الدارين فالحال في التمييز يفيد استواء الناس في ان الدنيا صيرت لهم كل
 فرد فرد منهم وإنما ملك كل واحد نصيبه بالشرع فالحال من ما يفيد استواء النعم
 في أنها خلقت لكل فرد من افراد الانسان فإن كل أثر يدل على خالقه فصار الكون
 كله شيخاً لكل عاقل فإنه يرج يدل على بانيه فلو لا الأغيار ما ظهرت الشرائع والاسرار
 فمن زالت الاكوان في خلده بقوة التجلي فات له من معرفة الله بقدر ما غاب عنه من
 الحقائق فهو ضعيف فانقوى من امدد بالقبوضات الاقدسيات بعد الفتح فالفتح إنما
 هو انفتاح امواج بحر روجه فهو نور فقط يستضاء به فالمستضي هو النفس الموجهة
 نور العقل إلى الاستمداد من الاقدسيات فإذا تجرد العبد من هواه امد بمعونة من
 ربه فينظر في الفاعل مفعوله فهو له مرآة للحقائق وفي المفعول الفاعل فهو مرآة
 لربه فإذا نظر في ربه بربه نظر نفسه وغيره دفعة واحدة فلا يشاهد الحق عن الخلق
 ولا الخلق عن الحق لانه إنما ينظر بنور ربه فيه فلا تكمل الا معرفة من يرى بربه
 كل فرد من افراد ملكه في كل لحظة ويرى بربه ربه في كل ذرة من ذراته فيقدر
 ما غاب من الكون غاب من معرفة الرب فهو ينادينا تمييزاً لنا منه بأننا غيره وتاديه
 تمييزاً بأنه غيرنا بل هو ربنا خالفنا فالوصل يستلزم تقدم الاتصال فالانفصال يستلزم
 تقدم الاتصال به تعالى فالانحد بلسان الكافرين جهل باطل غير متصور فلا تقبله
 العربية ولا ذوق العرب فكون الله عن العبد وكون الفاعل عن المفعول خلل وهوس
 وجهل محض عدم فلا يحظر في بال ايدياً إلا لمن أعمى الله بضميرته من الكافرين
 فالحلول عدم جهل محض فالحقائق لا تبدل أبداً عقلاً فإنه يؤدي إلى فساد نظام
 العقل ولا شرعاً « لا تبدل خلق الله » فقول صاحب الحال أنت انا وأنا أنت إنما
 يشير إلى النيابة وهو كنت سمعه فكنت سمعه هوذن بامتيان العبد من الرب فعصاه

انيب نعوته بنعوتى مع بقاء نعوته فإذا انحلت الحقائق بلى العبد وظهر أنه هو العبد
المخلوق الضعيف لولا قوة ربه (ثم استوى إلى السماء) اجرام العلوية كجهة العلوى قصد
إلى خلقها بإرادته وهو مطلب السواء فاطلق على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع
الأجزاء على غير الله وهو محال فيه فهى من لوازم الأجسام (فسواهن) جعلهن
مستويات لا شقوق فيهن ولا تفساوت قدر الأرض في يومين والأفوات في يومين
والسما في يومين والجميع ستة من الأحد «خلق السماوات والأرض في ستة أيام» فبين
تقدم الأرض بما فيها عن السماوات وإنما تأخر دخول الأرض عنها «والأرض بعد
ذلك دحاها» فالأرض مخدومة والسما خادمة مظلة سقف لها فالسقف متأخر عن
البيت فالبيت في أربعة أيام والسقف في اثنين وإنما خلقت العوام كلها خدمة للأرض
أم نبينا والأنبياء دار الخلافة ومظاهر الكتب الإلهية ومنبع الحقائق العرفانية ومبني
الأكوان فالأجرام كلها خادمة لجرمية الأرض فالخلائق كلهم من الملائكة وغيرهم
خدام لأهل الأرض من جنسية سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم «لقد جاءكم رسول
من أنفسكم» فالاستواء الحق حقيقة ذاتية لا تدركها الإبصار كالذات وهو إشارة
قيامه بملكه من حيث هو فسبحانه من خبير محيط بالحقائق من حيث هى فلا تخفى عليه
خافية ولا تعجزه حقيقة فيه العدم باطل من يقول أنه لا يعلم الجزئيات كجهنم ومعبود
فلو لم يعلمها ما حصل اتفاق الأشياء فإثبات أهل الرصد تسعة أفلاك على ما استقر
عليه رأيهم أمر وهمى حدسى ظنى لا مستند له لا عقلا ولا شرعاً فلم يبين لاحد من
الأوائل ولا الأواخر كمية أعداد السموات والأرض على ما هى عليه عقلا ولا شرعاً
فصار أمرها متشابهاً فنتبع الشرع لا التخمين فلم يأت لنا نص من الله بذلك فوجب
الامسالك وإنما يخوض فيه الناس ما عليه الجاهلية لا غير من سعد ونحوه فعضار دوزحل
أنفاظ لرجم الغيب لا غير فلا نعبر إلا بالشرع فنحجم كذا نحس أو سعد باطل جرياً
على اعتقادات أقدمى المشركين فلا يستحسن مؤمن ما بينه المشركون فهم لا يعقلون
كيف يصح للعاقل أن يتبع ما حكم الله بعدم عقله فروايتهم غير مقبولة كشهادتهم

فلم يدملي التكليف بذلك تالله إن الاشتغال بما سطره في الافلاك لمن الهوس والحمق المبين فكيفنا علم نبينا صلى الله عليه وسلم فهو الاسوة « وأن تستقسموا بالاذلام »
 فهيات ملك الله لا يمكن ان يحيط به احد فإن من احاط بها اطلع على كنزية سر القدر فإن احاط به مثلاً ادرك العلم منها الذي علقه الله بالحقائق ووزق به عباده فيدرك انه يكون كذا يوم كذا فيتربص عليه استئلال عاده من علم الله فيخبر بأسرار الله قبل وجودها فيكفر فيقول يقع كذا قطعاً من غير مشيئة الله فيقول الطبيب يرى من غير افتقار الى الله فأصل العلوم التنجيمية الكفر فلا يستغله إلا الكافر باعتقاده فكل من لم يعتقد تأثير الكواكب لا يتسخر له الشيطان فإنه ولي الكافرين منهم ويصور لهم الحقائق خيالات وأحيايات حقائق كالسحر فكل من اعتقد تأثير غير الله سعاداً أو نجساً كفر فيتولاه وليه ابليس فيضحك عليه بالموهات « واجاب عليهم بخيلك ورجلك » فهو ما ذون في اسباب الاغواء فكثير اخلته الافلاك واحرمته الاقبال على الله فالاستواء في كلام العرب لمعان انتهاء شباب الرجل استوى الرجل واستقامة ما كان منه اعوجاج استوى الغلان امره والاقبال على الشيء بالفعل استوى فلان على فلان بما يكرهه بعد الاحسان والاحتياز استوى يشر على العراق احتوى والعاو والارتفاع استوى فلان على سريرته علاه « الرحمن على العرش استوى » علا ملكه وغلبه وقهره وجعله تحت حيطه تصرفه . فأول ما خلقه الله النور والظلمة فالنور من بين الحقيقة الحمدية والظلمة من بساها ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلاً اسود مظلماً وجعل النهار نهراً مبصراً مضيئاً ثم سمك السماوات السبع من دخان يعني من فرار المساء الناشئ من نقطة عرقية روحه صلى الله عليه وسلم حتى استقمان ولم يحكهن وقصد اغطش في السماء الدنيا ايلها واخرج ضحاها فجرى فيها الليل والنهار وليس شمس ولا قمر ولا نجوم ثم دحى الارض وأرساها بالحبال وقدر فيها الاقوات وبث فيها ما أراد من الخلق ففرغ من الارض وما قدر فيها من اقواتها في أربعة أيام « ثم استوى إلى السماء وهي دخان » فحكهن وجعل في السماء الدنيا شمسها وقمرها

ونجومها « وأوحى في كسأل سماء أمرها » فأكل خلقهم في يومين ففرغ في خلق
السموات والارض في ستة أيام ثم في اليوم السابع فوق سماواته ثم قال للناسوت
والارض « إني طوعاً أو كرهاً قالنا أتينا طائعين » (وهو بكل شيء عليم) مجسلاً
ومفصلاً واذكر أيها الرسول والمؤمن من حيث هو والمعتبر من حيث هو (إذ قال ربك
للملائكة) فإذا ظرف لما مضى من الزمان ولو دخل على المستقبل حرفة ماضياً وإذا
ظرف مستقبل ولو دخل على الماضي حرفة مستقبلاً جمع منك أصله ملائكة والتاء
لنايت الجمع وهو مقلوب مألك من الالوكة الرسالة فهم وسائط بين الله والناس فهم
رسل الله أو كالرسل هم لتوسط الانبياء بينهم وبين الناس فهم ذوات قائمة بأنفسها
موجودة فهم أجسام لطيفة شفافة نورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة وأجن
قادرة على ذلك فإن الرسل يرونهم كذلك فالغسبي الكافر يقول جواهر مجردة مخافة
للنفوس الناطقة في الحقيقة فالنصارى هن النفوس الغاضلة بالعلم والعمل لا الشريرة
فالشريرة عندهم الشياطين البشرية الناطقة فالنفس عندهم في الابدان نفوس فإذا
فارقتها كانت شياطين فلا عبرة بأباطهم وإنما انه عنه كشلا يغتر به من لا باع له في
العلم ولا مارس احله فتقول الله (وإن) ابتداء الاخبار عن كيفية خالق آدم وكيفية
تعظيمه إياه فهو النعمة العظمى التي يجب شكرها فتعبد الاب نعبد الابن كالابن نعبد
الاب فأصل النعمة الرسول صلى الله عليه وسلم فقد شرف الله العالم العلوى بالملائكة
كما شرف السفلى بالانبياء فلما توسطت الملائكة بالوحي قدم الايمان بهم على الانبياء
في القرآن « كل آمن بالله » مسبب الاسباب « وملائكته » أسباب الوحي والرحمة
« وكتبه » أسباب السعادة من الملائكة « وورثه » أسباب الايمان بالله « واليوم الآخر »
أسباب النشأة الآخرة فمذهب عبدة الاوثان ان الملائكة هي الكواكب الموصوفة
بالاسعاد والنحس وانها أحياء ناطقة فالمسعدات ملائكة الرحمة والمنحسات ملائكة
العذاب فالتنوية يقولون بالنور والظلمة جوهران حساسان مختاران قادران متضادا
النفوس والصورة مختلفا الفعل والتدبير فجوهر النور قاضل خبير تسي طيب الريح

كريم النفس يسر ولا يضر ينفع ولا يضر ولا يبلي وجوه الظلمة ضد ذلك
 فالنور يولد الاولياء وهم الملائكة لا على سبيل التناكح بل كتولد الحكمة عن الحكيم
 والضوء من المضيء فجوهر الظلمة يولد الاعداء وهم الشياطين كتولد السفه من السفه
 ومنهم من اثبت الملائكة الارضية المدبرة لاحوال العالم السفلي خيرها الملائكة
 وشريرها الشياطين فكثرتها اباطيل الكفر فتجن ابتداء التشرع فيه فاتهم ونلتهم . فأما
 كثرة الملائكة قال صلى الله عليه وسلم : ائت السماء وحق لها أن تنط ما فيها موضع
 قدم إلا وفيه ملك ساجد او راكم . وروى أن نبي آدم تشر الحن والحن والانس
 عشر عشر دواب البر وهم عشر الطيور وهم عشر حيوانات البحر وهم كلهم عشر ملائكة
 الارض الموكلين وهم كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا وهم كلهم عشر ملائكة السماء الثانية
 وعلى هذا الترتيب إلى السماء السابعة فالكل باعتبار ملائكة الكرسي نزر ثم كل عشر
 ملائكة السرايق الواحد من سرادقات العرش التي عددها ست مائة ألف طول كل
 سرادق وعرضه وسماكه إذا قوبل بما انضمت عليه السماوات والارض كان قليلاً إذا
 من موضع قدم الا وفيه ملك ساجد او راكم او قائم لهم زجل بالتسبيح والتتدريس
 فكذلك باعتبار الحائمين حول العرش كالقطرة في بحر ثم مع هؤلاء ملائكة الموح الذين
 هم اشباع اسرافيل والذين هم جنود جبريل وكلهم سامعون مطيعون لا يستكبرون بين
 عبادة الله ولا يسمون فأصنافهم حلة العرش ثمانية ومنهم اكابر الملائكة جبريل صاحب
 الوحي وميكائيل صاحب الرزق واسرافيل صاحب الصور وعزرائيل صاحب الموت
 ملكه وملائكة الجنة يدخلون عليهم من كل باب وملائكة النار تسعة عشر والموكلون
 بنبي آدم «عن اليمين وعن الشمال قعيد» ومنهم الموكلون بأحوال هذا العالم «والصافات
 صفاً» (إني جاعل في الارض خليفة) إني مصر في أرض العوالم كلها فإني عالم الا
 وله أرض وسما . خليفة عني أي خلفاء واحداً واحداً وهو القطب المدبر وخلفاء
 بني لا عنكم وهو الذي يقوم بالاحكام الشرعية فقبل آدم لا شريعة فالشريعة احكام
 الرب لما اشتملت عليه من الجمال والجلال فالخليفة هو الذي يقم الحدود ظاهراً

وباطناً كآدم وداوود وسليمان فليس لكم يامعشر الملائكة إلا التوسيط بيني وبين خليفتي في كل عصر فهو المخدم وأتم الخدام لهم فهو آدم ككل نبي وولي فإله غني عن العالمين لكن تفضل بترتيب ملكته فلما قصر المستخلف عن التلقي من الله بلا وساطة جعل الملك واسطته خادماً له فكل فرد من أفراد المؤمنين من بني آدم بدل عن الملائكة يتلقى السر بوسط الملك الذي هو العالم المتوسط وحكمته للملائكة انهم استعظموا أمر إبليس حيث كان حاكماً عليهم فينب لهم انه خبيت السريرة وانه كافر في نفس الامر فلا تغتروا بالظواهر فالعلم عندي كله وإن كنتم ملائكتي فقد حجبتكم عن اسرار عبادي فاعرفوا قدركم واعترفوا بالعجز وانه لا يكون إلا ما اريد ففرحت الملائكة الكرام بتعليم ربهم فلما خاطبهم سألوه سؤال استعلام وازدياد بيان لتطمئن به عقولهم قالوا طالبيين حقائق العلم هل الامر بالاعمال او بالافضال «وقل رب زدني علماً» : رب زدني فيك تحييراً، فإنهم اعتقدوا أن الامر بالطاعات بالنسبيح والتقديس فتحيروا في خطاب الله «ووجدك ضالاً فهدى» متحيراً فهذا كمال التحير وإن الامر لي ليس كما تعقنونه فاحقائق بيدي (قالوا أنجعل فيها) ما وجه حسن أن تجعل فيها (من يفسد فيها) فإنه تعالى أعلمهم بأن اهل الارض منهم من يشكره ومنهم من يكفره بإنكار ربوبيته وأنبيائه فاستعظموا المعصية والفساد الذي شاهدوه ممن سكنها فإن الارض محل الدولة والدولة لا تتم الا بالمعاصي والكفر ليظهر الاحسان والافتقار فيظهر مقام الملك الحق تعالى (ويسفك الدماء) يريقها فلما وغيره فإنهم لم يشاهدوا الحدود لعدم الشرع كما فعل بنوا الحان فاستعظموا أمر آدم ونبيه «بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون» فلم يعترضوا على الله ولا استنقصوا اهل الارض (ونحن) إنا (نسبح) بما أمرتنا به نقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر متلبسين (بحمدك) سبحان الله وبحمده وإنا نحن خلقنا نسبح بما أمرتنا به من نسبة الكمال كله إليك (ونقدس) نزهك بنفي النقص من حدوث وغيره من سمات الحوادث وليس لنا من العلم الا ما علمتنا ولا من العمل الا

ما وفقنا له وهو التسبيح والتقدیس فلم تخلفنا للخلافة فإخلافة ياربنا فيلزم المخالفات
 فأخليفة هو الرادع والقامع للمخالفين فبين لنا وعلمنا سر المخالفة التي يحكم عليها
 الخليفة وأي فائدة في خلق من يعصيك فلا تحبه لشدة محبتنا فيك وفي طاعتك فنحن
 مهيمنون في جمالك (أي فائدة في العاصين فأنت غني عنهم فلا علم لنا إلا ما علمتنا فإن
 كان في الخلافة سر فعلمه لنا فأنت تعلمنا وليس لنا غيرك فما فهمنا من نفوسنا إننا
 متأهلون للأحكام الشرعية فعلمهم ربهم مقصوده وهو أنه كنز لم يعرف فأحب أن
 يعرف بوصفي كرمه الاحسان إلى أحبائه بدار الجنة وغيرها والاتقاف في عصاته
 الكافرين فبهما تظهر أسمائي وكمال ملكي اقرب من أشاء وأبعد من أشاء فهو صفة
 الملك فأسم إنما خلقتكم للعظيمي فلم تخلق لكم الدنيا ولا الآخرة ولا حظ لكم في الجنة
 ولا في النار وإنما اتم سهم الجمال ولا حظ لكم في الجلال فلا يكمل ملكي ظهوراً إلا
 بالخلفاء الذين يحكمون بالأحكام الشرعية فلم اخلق مرتبة أعلى من مرتبة التكليف
 بالأحكام الشرعية فلا شرع في عوالمكم ولا شامية ولا داعية فيكم تطلب مخالفة فإني
 عصمتكم بعدم خلقي فيكم داعية الهوى واجتبيتكم خضرة نسيحي وتقدسي لا غير فالو
 خلقت فيكم شهوة وإشلاء بالهوى لربما تعذرون الخلفاء فالأتباء خلقت فيهم شهوة
 وداعية للهوى لكن منعتهم بالبرهان المعينة والمجاهدة فهم أعلى منكم بالداعية والمعينة
 والأحكام الشرعية فأخلفاء ودولتهم مظاهر أسرار في الدارين فلهم خلقت الدنيا
 والآخرة وليس لكم فيها نصيب فإني هيتمكم بجمالي فلم تشموا رائحة جلالي فلا
 تشموا ما فضل به بعضكم على بعض فأعظم خلافتي أخليفة عنى النائب منابى في تنقيذ
 أحكامي فاطمأنات الملائكة كلهم بخطاب الله فأذعنوا للخليفة فبايعوه واستغفروا نزعته
 عاين أنهم لا تضرهم المخالفات ولا تقطعهم عن ربهم ما وحدوا ربهم فإن الحسنات
 يذهب السيئات فالكافر لا حسنة له ونزعوا بإذن الله باطناً إبليس التكبر انتولى
 عليهم رئاسة ظامرة فلعنوه تبعاً لمرضت ربهم فعظموا آدم وبنوه وسجدوا له بمعنى
 أذعنوا لولايته فصارت أرض العوالم كلها كرسي أخليفة ينتد عليه الأحكام الشرعية

بالحق والعدل فتبرجت محاسن العوام بالخلفاء فصارت الملائكة رعية الخليفة يستخدمهم
 للاستغفار للمكافئين الذين خلقت فيهم داعية التكليف وهي الشهوة الخلية والخفية فاللام
 في لك للتعديّة تقدس لذاتك أي ذاتك وصفتك واسمك لذاتك لا لغرض من طمع أو
 خوف فعبادتنا لذاتك فقط فنحن متبرئون من الأغراض والأعواض فلا حظ لنا في
 الدارين البتة فخطنا ما كنا عليه من تسييحك وتقديسك فلا نطلب غيره فقام الخليفة
 لأمله (قال إني أعلم ما لا تعلمون) فأعلم إني خلقتكم لتسيحني وتقديسي و خلقت
 الخليفة لظهور ملكي فلا تظهر الرحمة والجلال إلا بالملك العظيم فلا تعلمون قبله ان
 الخليفة اعظم ولا ان مقام الاحكام اكمل فالارض هي محل نظري في ملكي وهي قوة
 العوام فهي موسم المعرفة والاعمال والاحكام فهي ام جسد نبي محمد صلى عليه فصاروا
 عليه فهو أس وجودكم وبقائكم فالولاء ما خلقتكم ولا رحمتكم ولا غيركم رحمة الظهور
 فضلا عن التقديس فاستغفروا لامته وصلوا بصلاتهم وهم الائمة وانتم المقتدون
 المتسخرون لا لبصا لرحمتي إليهم فلا حرفة لكم بعد تسييحني وتقديسي الا القيسام
 بتوصيل نفع مني لهم فأنتم كالعبيد لهم فارحونهم وعظومهم فإنهم بحالي وجلالي
 فإنكم لا تقدر ذواتكم على الجلال طرفة عين فاحمدوا ربكم الذي جعلكم خدما خلقتي
 وفي ذرية آدم المطيع وانعاصي الا لمرتبته لا غير فافهموا عني فأنا العليم الخبير قبل
 نفوذ قدرتي في شيء (وعلم آدم الاسماء) كونه الاسماء الالهية من اسمائه الحسنی
 واسمه الاعظم واسمائه النازلة التي خلقت بها الحقائق والعالية التي وضعت على مراتب
 حقائق مذكرة تعالى كاسماء الذاتيات التي وضعت على كل حقيقة حقيقة من غير تكرير فلا يقبل
 ملك الله تكرار حقيقة لاتساع الامر الالهي كما علمه تعالى الحقائق كلها واسماءها لغة
 فانزل عليه الحروف الهجائية فلغنها له بسرهما فاستنبط منها بالله علم ما يكون إلى قيام
 الساعة ألف لغة وسبعة عشر ألف حرفة فلا تنطق السنة بنيه إلا بلغاته ولا تحرف
 الا بحرفته فلا تقوم الساعة حتي ينطق بتوه بألف لغة وتستعمل سبعة عشر ألف حرفة
 فإلى الآن لم تستم لغاته ولا صنعت فكل لغة اطق هو بها وكل حرفة استعملها يديه

وأظهر فوائدها وصنع صورتها في طين وطينه وجعله في الكيفان لئلا يضيع فلا يزال بنوه الى الآن يستكشفون عنها فيحصلون عليها واستعمل فيها شئت عليه السلام ثلاث مائة وادريس الحكيم العظيم عليه السلام أربعة آلاف وهو الهرميس الا كبر فالغالب في الموجودات مستعملاته كما علمه المسميات المدلولات الحسية والمعنوية فالاسماء تستلزم المسميات فسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أبو الارواح و آدم أبو الاجساد فسيدنا محمد حفظه الوجود والنبوة والعلم وكل كمال فما ظهر شيء ولا يظهر الا من مشكاته فالالهامات والنبوات والملايات لا تظهر الا منه فلا يصل شيء الى احد الا منه فمن ادعى أنه وسله شيء لا من الله بلا وساطته صلى الله عليه وسلم ضل وابس عليه فعلاوم آدم وغيره منه فلا يحل لولى أن يدعى الالهام كغيره إلا من مشكاته صلى الله عليه وسلم كالانبياء فهم أمته وأهل عارمهم فما سفكت دمه من انبأ عن الله بالالهام واظهار العلوم والاسرار إلا بإذن من النبي صلى الله عليه وسلم خلفائه الفقهاء والامراء بسبب انتمائهم الى غيره صلى الله عليه وسلم حيث عقوا أسلهم أياهم رأتين أن يصاوا إلى حضرة الله من غير حضرة الخلافة والنيابة كمن اراد أن يكون ولد آدم من غير وساطة ابويه دنية فهو عقوف وحق فالرسائل التي تنزل عليهم كالكلمات انما هو من ملائكة النسخير الذين خلقوا من نوره لا يصل العلوم والاسرار الى امته امته كبقى وابن العربي والبكرى ممن يزعم انه انزل عليه من الله بلا واسطة فلا يتصور عقلا ولا شرعاً ان يصل الى أحد شيء الا على يد الواسطة اياً كان نبياً وغيره فالكون كله كبيضة محاطة بالقشرة التي هي عين الحقيقة المحمدية فهي محيطة بملك الله احاطة فيه فلا يدخل شيء من الله الا بوساطته وكاينا آدم باعتبار صورته فيه فلا يتصور وجود صورة الا منه شرعاً وعقلاً فإنه حكم به الله فما حكم به الله استحالة علمه « ما يدل القول الذي لا يتبدل خلق الله » فالوساطة حكمة الله وترتيب مملكته لا غير فقدرته الله صالحة لا عظم منه لكنه لم يعلمه ولم يرده فما علمه هو عين الابلغة والاصلح فلا يغتر متعقلاً ولا مكاشف بغيره فإنه لم يرده فآدم انودج الكون اندرج

فيه حقائق الكون فالملائكة انما خلقوا من انفايه وهم له كالاجنحة والايدي فهم معصومون بعصمته فلا يتصور منهم الاعتراض على الله ولا تنقيص آدم ولا استعظام نفوسهم بالنسبيح والتقديس فغاية القصة انهم يتلقون العلوم من ربهم بواسطة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فأذن لهم ربهم في الرجوع إليه في المهمات من دعاء وسؤال عما لم يدركوا فسألوه عن حكمة الخليفة فعلمهم بكيفية التعليم لا غير فاذكره شرح الآيه من اعتراضهم واستنقاص آدم وبنيه واستكمال نفوسهم لا يصدر ممن يتصور منهم المعاصي فضلاً أن يصدر من معدن العلم الرباني فإياك من مثله فكل من فسر به مما روه عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن الصحابة والتابعين باطل لعدم صحته نقلاً عنهم بل تخمين لا غير فالقواعد لا تقبله فرواية بعضهم عن البعض يكذب بعضها بعضاً للتناقض في الرواية والمروى فلم يكلفنا الله بمن سكن الارض قبل آدم حتى نرتب عليه بأنهم شاهدوا من سكن الارض فكل ما روى فيه غير ثابت فما كلفنا الا بما ثبت عن رسولنا فهو الثركز لا غير فلا نفسر القرآن الا بما ثبت عنه جلي الله عليه وسلم فلا يعصي من جميع اجناس الخلق الا اخن والانس وأما الملائكة وسل الله الى أنبيائه فهم معصومون فلا يتصور منهم المعصية عقلاً وشرعاً فهم عالم متوسط بين الله وعالم الناسوت فهم خدام للخليفة القطب مدة الابد فلا تضي غيرهم فسجدوا كلهم الا ابليس أبى فإن الملائكة أطاعهم الله قبل الامر بالسجود بأن آدم الخليفة عنه تعالى وان ابليس ملبس من رحمة الله فعزلوه وبايعوا بالله آدم قبل وجوده فنحصل ان الملائكة جميعاً بأي نوع كانوا وبأي محل كانوا معصومون وانما حملهم على سؤال ربهم فهمهم من لفظ الخلافه المتأخر والنظام والتعالى والتدابير فلولا المنازعة ما احتاجوا الى خليفة ولما شاهدوا رؤسائهم من الموح المحفوظ ومن ألواح الخو المدلات في السماوات ثلاثمائة وستة وستين لوحاً انزلت الشرائع على مقتضاها وسننها ولما أخبر الله خواصهم بأنه يفسد بعض ذرية الخليفة فاستعظسوا أمر الفساد وسلك الدماء فأذن لهم ربهم في السؤال تعلماً وتفهماً لا اعتناً واستنقاصاً لغيرهم فلا يتصور فيهم البتة كروية نفوسهم أعلي من

حقيقة خلقها الله الحكيم فكل من رآ نفسه فوق ذرة من ذرات الخلق فهو فرعون قومه متكبر جبار « ولا تمش في الارض مرحاً ، انه لا يحب الفرحين ، فلينظر الانسان مم خلق » فالملائكة معصومون خلقة وانما سألوا بإذن تعلموا فلا منفر فيه (ثم عرضهم على الملائكة) عرض المسميات فقال تعظيماً لآدم والملائكة وتبيننا لهم ان لكل أحد حداً يحده فالملائكة خلقوا للعبادة والتسخير وآدم خلق للنباية عن الله بحكم بحكم الله من امر ونهي وزجر وجبر الى آخر الكتب المنزلة التي أبلغها القرآن فإن ظهر في آدم ونبيه فساد وسفك فإن فيهم صلاحاً عظيماً وهو انهم يخدمون شجرة الايمان لا إله الا الله والرسول اماء الله على وحيه وخلقه في الدنيا تعاقبوا في الآخرة استغلالاً اغتلبها الجنة الحسنى وزيادة النظر في الله تعالى ذاته من غير احاطة في الدنيا والآخرة ويخدمون شجرة الكفر تعلقاً في الدنيا واستغلالاً في الآخرة فيظهر الله أسماء خاله في المؤمنين واسماء جلالة في الكافرين فيه يتم كمال ظهور ملكه وكرمه واقتداره لغيره وهو تعالى غني عن العالمين (انبثوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) في استنباط الفساد من لفظ الخليفة وفي اطلاقكم على انفسكم نسج بلفظ الفعل المفيد للعموم وهو انكم خلقتكم لتسبحوه كانه فكمال التسميح يستلزم كمال العلم بأسماء الله فأسماء الله لا يجتمع في أحد الا في الخليفة فالعلوم من الاسماء الالهية فالتسبيح والتقديس للاسماء « سبح اسم ربك » بإثبات لفظ الاسم فالاسم الله يسبح ويقدر فلا يكمل التسبيح والتقديس الا بمعرفة جميع الاسماء فلا يعرفها الا الفرد الجامع من النوع الانساني الذي خلقه الله على صورة الرحمن وطبعه على كمال الاسماء والصفات لله فقد اندرجت فيه صورة الرحمن المسماة بالاسم الاعظم وبكثرة الاسماء فعلمهم وبهم ان المعرفة تكون على قدر الاسماء والعبادة على قدر العلم فالعلم الفكري بما اختص الخليفة واولاده كالا حاطة بدائرة الاحاطة التي هي حضرة الاسماء فلا ينبغي لاحد اطلاق عموم التسبيح والتقديس الا ان كان خليفة فله قال الاشعري يجوز ان يعرف الله تمام المعرفة ان كان خليفة وقال غيره لا يعني ان لم يكن خليفة

فانخلاف لغظي فاعترفوا بالعجز ابتداءً وانتهاءً فإنهم لم يدعوا تمام العلم ولا تمام العبادة بل اعترفوا بالعجز والتقصير (سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا) إياه فصدر والتسبيح تعظيماً واستعداداً عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال فإنه لم تكن دولة الاحكام الشرعية زمن نطقهم (انك) وحدك (أنت العليم) وحدك فلا يطلق على غيره غالباً لا تحسب عليك نخافية (الحكيم) الحكم لمبدعاته الذي لا يفعل الا ما فيه حكمة فكل معلوم لله حكمة قال تعالى (انبههم) اخبرهم (بأسمائهم) فسمى آدم كل شيء باسمه فهو أصل لتدريس العلوم (فلما أنبأهم بأسمائهم قال) الله معلماً ومهذباً (ألم أقل لكم) فيما مضى (إني أعلم غيب السموات والارض) ما غاب فيها (واعلم ما تبدون) تظهرون من كل شيء شيء (وما تكتمون) من كل شيء شيء كما اضمره من الطاعة واسره ابليس من الشقاق والتكبر وسوء النية لكونه كافراً في علم الله فلا طاعة له أصلاً نفساً واحداً وان اطاع ظاهراً يناقضه الباطن فقد قيل انه في الجنة بعيد هواء باطناً وربه ظاهراً مائة ألف عام واثنى عشر ألف عام وخمسة وشرين عاماً ومثله في السماء ومثله في الارض ثم صارت عاقبته الى ما خلق لاجله «كل يعمل على شاكلته قريبكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً» وهو من كان مومناً في علم الله لا غير فلا ينبغي التجاسر على الملائكة والانبياء في مزائبتهم فلا يتكلم في مقامهم الا العارف بالله من الدليل الصحيح او من الكشف من الدليل الشرعي فالاجماع لمن يعتد به على عصمتهم فالفلسفي والجيزي ان الملك خير محض فلا قدرة له على الشر واثبت لهم المعتزلي القدرة على الامرين فقوله اتجعل عندة مغصية او خلاف الاولى واستأنس بقوله تعالى «ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم» فنقتضى اجورهم وقال «لا يستكبرون عن عبادته» فلا يحسن عندهم عدم الاستكبار الا لو كان قادراً [قلت] فلا يستلزم من يقل منهم ثواباً فإنه على الفرض كل من اشرك ليحيطن عمالك فلا يعدون نفوسهم كبراء عن عبادة الله بل يعدونهم عبيداً فلا يستلزم شيئاً وايضا فمنهم وجوب الثواب على الله فالثواب انما يظهر في الدارين فلم يحلقوا لهم بل للجن والانس وانما هم العلم الغريزي مع العلم به مع

قطع النظر عن الثواب فالثواب مرتب على البشرية مع الثبات الصالحات في العمل
فالتسبيح بعد الله عن السوء كالتقديس من سبج في الماء وقديس في الارض اذا ذهب
وأبعد فالتباعد عن السوء اما في الذات ويحصل بنفي الاماكن المستلزم لنفي الكثرة
المستلزمة لنفي الجنسية والعرضية الضد والتد واما في الصفات بأن يكون مبرءاً عن
المعجز والجهل والتفكيرات محيطاً بكل المعلومات قادراً على كل المقدورات واما في
الافعال فلا تكون جلب نفع او دفع ضرر يقول الله تعالى أنا الذي تنزهت عن قول
الظالمين «سبحان ربك رب العزة عما يصفون» أنا الغني عن الكل «سبحانه هو الغني»
أنا كل شيء تحت قهري وتسخيري «فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء» أنا المنزه
عن الصاحبة والولد «سبحانه أنى يكون له ولد» أنا الخلق الولد من غير أب «سبحانه
اذا قضى امرأ فإتما يقول له كن فيكون» أنا المسخر الانعام القوية للبشر الضعيف
«سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا مقرنين» أنا الذي اعلم لا يعلم المعلمين «سبحانك
لا علم لنا الا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم» أنا الغافر بتوبة ساعة معصية سبعين
سنة «فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس» فإن اردت رضوان الله فاسبح «ومن
آناه الليل فاسبح واطراف النهار لعلك ترضى» وإن اردت الخلاص من النار فاسبح
«سبحانك فمنا عذاب النار» وإن اردت الفرج فاسبح «لا إله إلا انت سبحانك انى
كنت من الظالمين» فواظب ايها العبد على تسبيحي «وسبحوه بكرة واصيلاً» وإلا
فالتضرر يعود عليك «فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم
لا يسلمون» يسبح لى كل موجود «وان من شيء الا يسبح بحمده» يسبح لله بما في
السموات والارض «فأنا يا عبدى غنى عن تسبيح هذه الاشياء لست من الاحياء اعنى
في البعض فلا حاجة بها الى ثواب ومعه فلا اضيع تسبيحهم فانهم وارجع ثوابهم اليك
لا عرفك إن من اجتهد في خدمتي اجعل كل العالم في خدمته وإن العالم ليستغفر له
من في السموات ومن في الارض والحيتان في جوف الماء اذكرني بالعبودية لتنتفع
بى لا أنا «سبحان ربك رب العزة» فإن ذكرتني في الخلوات ذكرتك في القلوات

«والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا» اقرضني وأنا
الغني فأرد إليك عشرة» ان ترضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم» فلا حاجة لي الى
العسكر «ولو شاء لا انتصر منهم» ولكن إذا نصرني نصرتك «ان تنصروا الله ينصركم»
اخدمني ايها العبد «يا أيها الناس اعبدوا ربكم» لا لاني احتاج الى خدمتك فأنا الملك
«ولله ملك السموات والارض» فاصرف في خدمتي عمراً قصيراً لتبالي ملكاً كبيراً
وتخيراً كثيراً «وعند الله المومنين والمومنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
فيها ومسكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم»
فأفضل الكلام ما اصطفاه الله للملائكة سبحانه الله ويحمده فألاشعري والحيائي
والكعبي على ان اللغات توقيفية «وعلم آدم الاسماء كلها» سبحانه لا يعلم لنا الا ما
علمتنا «فأصحاب أبي هاشم اصطلاحية قالت المعتزلة لا علم الا بالتعليم او بنصب الادلة
وقالت الاشاعرة فالكل بالتعليم فالمؤثر في وجود العلم ليس هو الدليل بل النظر
فيه المستند الى توفيق الله وتسهيله فيه استدلال اهل الاسلام انه لا طريق الى علم
المغيبات الا بالله تعالى لا بطرق التنجيم والكهانة فللمنجم ان يقول للمعتزلي فإن
فسرث التعليم بوضع الدلائل فحركات النجوم دلائل خلقها الله لهذا العالم تبين احواله
فقال المعتزلة إنباء آدم باللغات معجز يدل على نبوته ورسالته الى حواء وقته
فإنه خرق مع التجدي فالملائكة ان جعلوا اللغات فيها صدقوه وأن علسوها فيها
اعجزهم [قلت] عرقوا صدقه بنصديق الله إنباء حواء لم تعرف التكليف الا بالنبي
آدم فهو نبي ورسول وذلك هو معنى الخلافة والانباء فالظاهر انه الى الملائكة واولاده
بعد آدم من الادمية بضم الهمزة أو من الادمية بالفتح القدوة والاسوة او من
ادبهم الارض ظاهر وجهها قال صلى الله عليه وسلم : إن الله قبض قبضة من جميع
الارض سهلها وحزنها فأخزن ما غلظ وسلب فصار حيواناً حساساً بعد ان كان جماداً
فنه اختلفت بنوع في الالوان والاخلاق والحيات فكانت ابو محمد وابو البشر معناه
انه خلقه من اجزاء مختلفة وقوى متبادلة مستعدة لانواع ادراك المدركات والمغفولات

والمجسوسات والخيالات والموهومات والهمه معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسمائها
واصول العلم وقوانين الصناعات وكيفية آلائها فأدم وغيره من الانبياء معصوم مع
قيام الداعية البشرية لكن فتنهم عصمة المعايضة فلا يغفلون عن الله نفساً واحداً من
انفس اعمارهم دنيا واخرى فالعصمة وكن حقايقهم فلا ينصرون منهم خلاف الاولى
فضلاً عن المكروه والحرام فكل ماورد في حقهم يوكل الى الراسخين في العلم أهل
القربة والصدقية يعبرون بمقصود الله فيه فقول الاشعري بجواز الصغيرة من غير
قصد في احد قوله ضعيف لا عبرة به فالعبرة بالقول الآخر الصحيح عنه وهو انه
لا يجوز صغيرة قصداً وغيره « ثم اجنباء ربه » معناه ثم بعد ان اخبرتم بالقصة
اخبركم بعد بأنى اجنبيته في حضرة علمي فلا يضره ما اخبرتم به انه فعله فإنه محتج
بمعتنى به كالمؤمنين من بنيه فإن جوز المعتزلى جواز كبيرة قبل النبوة يعني لولا
العصمة فعليه فلا جواز اصلاً فالتبى اعلى وافضل من اجناس الملائكة بصفة العلم
والاجتباء فالمعتزلى يقول بأفضلية الملائكة عن النبي وعليه فلا يرسل المفضول للأفضل
ولان الاستماع من الجنس اقرب [قلت] فلا ينبغي طبعاً تفضيل حقيقة على غير
جنسها فلا يقال زيد افضل من الحمار مثلاً فلا مجال للعقل في التفضيل فهو بالله
فلم يرد نص قاطع به وعليه فلا ينبغي التحامل عليه فعلموم أن آدم اعلم واكمل وانه
اسوة الملائكة وشيوخهم ونبيهم ومعلمهم فهم تلاميذه واعوانه ولبيده إلى يوم القيامة فهو
غاية ما يدرك والحقائق والحلائق بيد الله في علمه القديم وإنما لاحظ المعتزلى السخارة
بينهم وبين ربهم وخفى عنه أنها خدمة لأدم فهو الخدم للعوام كلها فأوكل في الامكان
اشرف من العلم لاظهر الله فضل آدم به فأفضلية العلم بالكتاب والسنة وبالعقل منهما
فهي في القرآن ما رواه مقاتل : أن الحكمة على اربعة اوجه . احدها مواظب القرآن
« وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة بعظكم به » وثانيها الحكمة بمعنى الفهم والعلم « وآتيناه
الحكم ميسراً » ولقد آتينا لقمان الحكمة « وثالثها بمعنى النبوة « فقد آتينا آل إبراهيم
الكتاب والحكمة » ورابعها القرآن « يوتي الحكمة من يشاء ومن يوت الحكمة فقه

اوتي خيراً كثيراً» فكلها راجعة للعالم فله فرق بين سبعة في كتابه « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، قل لا يستوى الخبيث والطيب ، لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة ، وما يستوى الاعمي والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الجزور وما يستوى الاحياء ولا الاموات » فكلها فرق بين العالم والجاهل « اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم » وهم العلماء فالملوك تعجب عابدهم طاعة العلماء « شهد الله أنه لا اله الا هو » يعني علم الله وادى شهادة ما علمه لمن يعمل بها وهو كل من قامت فيه اهلية العلم والعمل فلا يعلم الله إلا بالله ولا حول ولا قوة في كل شيء الا بالله « والملائكة » علموا بتعليمه وتعريفه وتوفيقه وادوا شهادتهم لمن يعمل بهاء واولوا العلم « علموا بتعليم الله وادوا شهادتهم لمن يعمل بهاء في الاصول والفروع والعمل بشهادة العلماء هو مقام التقليد فالعلماء عابدهم فادوا شهادة الله فمبتمهم فادوا شهادة العلماء في الرواية والدراية والرعاية فالتعلم والعلم إنما قلنت الشرع فهو الحق وغيره حجاب فاجتنبه فإيمان امة رسولنا صلى الله عليه وسلم إيمان الشرع فهو مركز العلوم ومنبع أدلة العقل السليم فالعلماء في المرتبة الثانية بدليل « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » فالواو لا تقتضي ترتيباً عند بعض « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات ، إنما يخشى الله من عباده العلماء » يعني بالله وفي الحديث : من احب أن ينظر إلى عتقاء الله فليتنظر إلى المتعلمين فالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف إلى باب العلم الا كتب بكل قدم عبادة سنة وبنى بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفوراً وشهدت ملائكة الله أنهم عتقاء من النار ، من طلب العلم لغير الله لم يخرج من الدنيا حتى يأتي عليه العلم فيكون لله ومن طلب العلم لله فهو كالصائم نهاره والقائم ليله وإن باباً من العلم يتعلمه الرجل خيراً له من ان يكون له ابو قيس ذهباً فأنتفع في سبيل الله ، ومو عن انس عن الحسن : من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام كان بينه وبين الانبياء درجة في الجنة . رحمة الله على خلفاءي الذين يحبون

سنرى يعلمونها عباد الله ، يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يميز العلماء فيقول يا معشر العلماء اني لم اضع نورى فيكم الا لعلمى بكم ولا اضع العلم فيكم لاعدابكم انطلقوا فقد غفرت لكم ، معلّم العلم اذا مات بكى عليه طير السماء ودواب الارض وحيتان البحر ، من صلى خلف عالم من العلماء فكانما صلى خلف نبي من الانبياء ، فضل العالم على العابد سبعين درجة بين كل درجة خطو الفرس سبعين عاماً . وذلك ان الشيطان يضع البدعة للناس فيغيرها العالم ويزيلها والعابد يقبل على عبادته لا يتوجه اليها ولا يتعرف لها [قلت] فالبدعة المذمومة مالم يدخل تحت اصل من اصول الشرع ولا تحتمله القواعد الشرعية لا البدعة المأثورة وهي مالم تعرفه العرب بأستبها مالم يكن في المصدر الاول ودخل تحت حيطة الشرع فهو سنة يكتب ثوابها في صحيفة من استخراجها من الادلة الشرعية كطرق المجتهدين والمبتكرين للقواعد العلمية وآلات الحروب المتنوعة وآلات الحمل والحلب للبلدان كالمراكب البرية والبحرية إلى آخر المصالح الدينية والدينية . من سن سنة حسنة قلّه اجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة . فكأما احسنه الامّة من انواع التطوعات كالاحباس والاجتماع على الذكر والاضام وغيره فإما قصدوا به مرضات ربهم وكلّه مسنون مأمور به فالمنهي عنه مخالفة القرآن والسنة . فما تقدم من السنة عليكم بسننى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى . فأثبت لهم سنة فطرائق المجتهدين والصوفية سنن نبوية فصاحب طريقه لا يلزمها على احد فهي اختيارية فافعلوا منه ما استطعتم . قول موسى عليه السلام امتك لا تطيق ذلك . يعنى كل فرد من افرادها وأما اقرباؤها فيقدرون بالله على أعظم منه . لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير من بحر النعم وفي رواية خير لك بما ظلمت عليه الشمس وغروب ، من طلب العلم ليحدث الناس ابتغاء وجه الله أعطاه أجر سبعين نبياً ، يوفى بمداة العلماء ودم الشهداء يوم القيامة لا يفضل أحدهما على الآخر وفي رواية فيترجح مداة العلماء ، ألا أخبركم عن الثمن الثلاثى : فأما الاول آوى إلى الله فأواه الله وأما الثانى فاستحيا من الناس فاستحيا الله منه . وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه

يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ، إذا مات الانسان انقطع عمله
 إلا من ثلاثة صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له بالخير ، إذا سألتهم الحوائج
 فاسئلوها الناس أهل القرآن فأهل العلم مصابح الوجود [قلت] فأهل القرآن لمن
 يعرف معانيه ويتلوه ويدين به . كن عالماً مجتهداً ومتعلماً او مستمعاً أو محباً ولا تكن
 الخامس فتهلك [قلت] وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فأوحى الله اليه
 أنه يموت بعد ساعة فأخبره فقال له دلتني على عمل أعمله أوفق لي في هذه الساعة فقال
أشتغل بالتعلم فاشتغل بالتعلم فتميز قبل المغرب لو كان عمل أوفق له به في هذه الساعة
الضيقة من العصر إلى المغرب لا مره به فلا عمل أوفق للجاهل مثل التعلم ولا
للعالم مثل التعليم . وأما الآثار فقال مصعب ابن الزبير لا يشك تعلم العلم فإنه إن يك
 لك مال كان لك جبالاً وإن لم يكن لك كان لك مالاً . وقال علي كرم الله وجهه
 لا خير في الصمت عن العلم كما لا خير في الكلام عن الجهل ، قيل مثل العالم بالله وبأمر
 الله كمثل الشمس لا يزيد ولا ينقص وهو الجالس على الحد المشترك بين عالم المعقولات
 وبين عالم المحسوسات فهو تارة مع الله بالحب له وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة
 فإذا رجع من ربه إلى الخلق صار كالواحد منهم كانه لم يعرف الله وإذا خلا بربه مشغلاً
 بذكره وخدمته فكانه لا يعرف الخلق فهذا سبيل المرسلين والصادقين ومثل العالم
 بالله فقط كمثل القمر يكمل تارة وينقص أخرى وهو المستغرق في المسارف غير
 متفرغ لتعلم علم الاحكام إلا ما لا بد منه ومثل العالم بأمر الله فقط وهو العارف
 بالحلل والحرام دون أمر الله جل جلاله كمثل السراج يحرق نفسه ويضيئ غيره فالتاس
 في مجلس الاول ثلاثة وهو يفسر عن الله وعن الرسول فمن كذب به كفر ومن
 ضاق قلبه منه وفهمه منه فهو منافق ومن ندم على ما صنع وعزم على ألا يذنب كان
 مؤمناً مخلصاً . ثلاثة من النوم يبعثها الله وثلاثة من الضحك التوم بعد صلاة الفجر
 وقيل صلاة العشاء والنوم في الصلاة والنوم عند مجلس الذكر والضحك خلف الجنابة
 والضحك في المقابر والضحك في مجلس الذكر فاعلم أرف بالتلاميذ من الاب والام

فإنهما يحفظانه من نار الدنيا وآفاتهما والعلماء يحفظونه من ناز الآخرة وشدائدها
 فيؤخذ العلم بلسان سئول وقلب عقول فاسئل مسئلة الحق واحفظ حفظ الاكياس .
 فالدنيا بستان تزيت بحمسة أشياء : علم العلماء وعدل الامراء وعبادة العباد وأمانة
 التجار ونصيحة المحترفين . نصب إيليس خمسة أعلام جنب الخمس ركز الحسد في جنب
 العلم والجور بجنب العدل والرياء بجنب العبادة والخيانة بجنب الامانة والنفس بجنب
 النصيحة . قال علي كرم الله وجهه : العلم أفضل من المال بسبعة وهو ميراث الانبياء
 المال ميراث الفراعنة وهو لا ينقص بالانفاق والمال ينقص فالمال يحتاج إلى حارس
 والعلم يحرس صاحبه فإن مات خلف ماله والعلم يندفن معه . المال للمومن والكافر
 والعلم للمومن فقط . جميع الناس يحتاجون إلى العلم في دينهم ودون صاحب المال العلم
 يقوى الرجل عند المرور على الصراط والمال يمنعه منه فمن جالس عالماً وعجز عن
 العلم اعطي سبع كرامات فضل المتعلمين والخيس عن الذنوب حاله وتزول الرحمة عليه
 من خروجه من منزله وتزول رحمة عليه مع المتعلمين في المجلس وحصول نصيب ما
 دام يستمع ويكتب له طاعة فإن منع فهماً ضاق قلبه وانكسر . أنا عند المنكسرة
 قلوبهم لاجلي وإذا را اغزاز المسلمين للعالم واذلال الفاسق نفر عن الفسق ومال
 إلى طلب العلم فلا يانف شريف وان كنت اميراً من ثلاثة قيامه من مجلسه لايه
 وخدمته للعالم والسؤال عما لا يعلم ممن هو أعلم منه . علم سبعة أشياء لسبعة « علم
 آدم الاسماء كلها » علم الخضر علم الفراسة « وعلمناه من لدنا علماً » علم يوسف
 التعبير « وعلمتني من تاويل الاحاديث » علم داوود صنعة ابوس « وعلمناه صنعة
 ابوس لكم » علم سليمان منطق الطير « علمناه منطق الطير » علم عيسى علم التوراة
 والانجيل علم محمد صلى الله عليه وسلم وعلى إخوانه الانبياء علم الشرع والتوحيد
 « وعلمك ما لم تكن تعلم » فعلم آدم سبب السجدة له والتحية وعلم الخضر سبب
 التلمذ مثل موسى ويوشع وعلم يوسف لوجود العمل والمنفعة وعلم سليمان لوجود
 بلقيس والغلبة وعلم داوود لرياسة والملك وعلم عيسى لزوال التهمة وعلم محمد صلى

الله عليه وسلم وعلى إخوانه لوجدان الشفاعة فمن علم أسماء المخاوف وجد آدم
نحية الملائكة فمن علم ذات الخالق وصفاته يجد تحية ربه «سلام قولاً من رب رحيم»
فمن كان عالماً بتاريخ كتاب الله ينجوا من حبس الشبهات «ويهدى من يشاء إلى
صراط مستقيم» عليك بالادب فإنه دليل على المروءة والنس في الوحشة وصاحب
في الغربة وقرين في الحضر وصدر في المجلس ووسيلة عند انقضاء الوسائل وثقى عند
العدم ورفعة لدى الخسيس وكان لشريف وسجلال للملك فآفة الامراء فمف السياسة
وآفة العلماء حب الرياسة فالمعصية لا يرجى برؤها فبالعلم استغفر آدم وبلسان الجاهل
استكر إبليس . لما ملك يوسف طالب وزيراً فبين له الله رجلاً مهملاً فقال يارب
كيف وهو سيء أخال قال لانه ذب عنك «وان كان فحيصه قد من قبل» فشره الله
معه في الملك بادفاع عنه فكيف يمنع الله الخير لمن يذب عنه وعن شريعته ودينه . طلب
أجد لخدمة ملك فقال له اذهب حتى تتعلم كيفية خدمتي فلما ذاق حلاوة العلم أرسل
اليه بأن صبحت لخدمتي فقال كنت أعلاً لخدمتك حين لم ترني أعلاً فبعده رأيت نفسي
الآن أعلاً لخدمته ربي فقبل أظن أن الباب بابك والآن اعلم ان الباب باب الله .
فالقلب ميت وحياته بالعلم والعلم ميت وحياته بالطلب والطلب ضعيف وقوته بالمداورة
فإذا قوى بالمداورة احتجب وتظهره المناظرة فإن ظهر بها عقم ويتج بالعلم فإذا
زوج العلم بالعمل توالد وتناسل ملكاً ابدياً لا آخر له فمئة واحدة نالت الرياسة
بمسئلة واحدة علمتها «وعم لا يشعرون» إشارة إلى تنزيه الانبياء عن الظلم فلا
يخطيئون إلا عن سهو فالكلب المعلم يطهر صيده بالعلم فالنفس طاهرة فطرة فإن تنجست
بالذنب طهرها العلم . قال الله لموسى في التوراة عظم الحكمة فاني لا اجعل الحكمة في
قلب عبد إلا وأردت أن اغفر له ففعلها ثم (عمل بها ثم ابتليها كي تتال بذلك كرامتي
في الدنيا والآخرة . قال لداوود في الزبور قل لا حبار بني إسرائيل ووعياهم جادوا
من الناس الانبياء فإن لم يحدوا فيهم تقياً جادوا العلماء فإن لم يحدوا عالماً جادوا
العقلاء . فإن التقى والعلم والعقل ثلاث مراتب ما جمعت واحدة متبهن في أحد من

خلقي وانا اريد هلاكه فلا يوجد تقي بلا علم كخشية فلا علم الا بالعقل والعقل قد
 لا يعلم فالعقل بذو العلم شجر والتقوى ثمر وفي الانجيل : ويل لمن سمع العلم
 فلم يطلبه كيف يحضر مع الجهال الى النار اطلبوا العلم وتعلموه فإن العلم ان لم
 يسعدكم لم يشقكم وان لم يرفعكم لم يضعكم وان لم يغنكم لم يفقركم وان لم ينفعكم لم يضركم
 ولا تقولوا نخاف ان نعلم فلا نعمل ولكن قواوا ترجوا ان نعلم فنعمل اذ العلم شفيق
 لصاحبه وحق على الله ألا يحزيه وان الله تعالى يقول يامعشر العلماء - يوم القيامة -
 ما ظنكم بربكم فيقولون ظننا ان ترجنا وتغفر لنا فيقول فياني قد فعلت اني استودعكم
 حكمتي لا لشر اردته بكم بل لخير اردته بكم فادخلوا في صالح عبادي الى جنتي برحمتي
 . فالعلم كالنسخة التي اثبت فيه جميع المعلومات بتفاصيلها وأقسامها وهو في عالم الارواح
 كالشمس في عالم الاجسام كاملا ومكملا واسطة بين الله وعباده . فالامور اربعة : قسم
 يرضاه العقل دون الشهوة كسكارة الدنيا وقسم يرضاه الشهوة دون العقل كالعاصي
 وقسم يرضاه الشهوة والعقل وهو العلم واجنة وقسم لا يرضاه الشهوة والعقل وهو
 الجهل والنار فمن رضي بالجهل فقد رضي بنار حاضرة فمن اشتغل بالعلم خاض في
 جنة حاضرة كما يعيش يموت وكما يموت يبعث فاللذة ادراك المحبوب فكما كان المدرك
 اشرف كانت اللذة اشرف وأنتم ومدرك العقل هو الله تعالى وجميع مخلوقاته من
 الملائكة والافلاك والعناصر والمواليد وجميع أحكامه وأي معلوم اشرف من ذلك
 فلا كمال ولا لذة فوق كمال العلم ولذته ولا نقصان مثل الم جهل « اقرأ باسم ربك
 الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان
 ما لم يعلم » فالغلة هي الغاية في الحسنة واوصلك الى غاية الشرف العلم فاستحقاق الانسان
 الاكرمية بوصف العلم فهو اشرف عطية واعظم موعبة « انما يخشى الله من عباده
 العلماء » ذلك لمن خشي ربه « فليس أهل الجنة الا العلماء . فإنما مفيدة للحضر فالعلم
 لمن خشي للاختصاص فمن لم يكن عالماً بالشيء استحال ان يخافه . فذات العلم لا تبكي
 الا بثلاثة : العلم بالقدرة فالملك يعلم باطلاع البرية على افعاله الفيحة فلا يخفهم
 (مقاصد)

لعدم قدرتهم عليه والثاني العلم بكونه عالماً فالسارق السلطان يعلم قدرته لكنه لا
 يخافه فإنه عنده غير عالم والثالث العلم بكونه حكيماً فالمسخرة عند الملك يعلم قدره
 الملك وعالميته لكنه يعلم انه يرضى بما يقوله فلا يخافه . فلا يحصل خوف العبد من
 ربه الا إذا علم قدرته وعالميته وانه غير راض بالمنكرات فالخوف من لوازم العلم
 فان كنت مع سلطان مثلاً في قهوة وحانية ولم تعرفه فإنك لا تجد منه خوفاً ولا حياءً
 ولا مهابة ولا انسا الى آخر صفات الجمال والجلال وسببه الجهل به فإذا سألت عنه
 وعرفته حصلت لك في قلبك صفات جلال وجمال ومهابة وانس فينبغ وبين العلم
 السؤال فالجهل حرمان . وقل رب زدني علماً ، هل اتبعك على أن تعلمني مما علمت
 رشداً فلا يستغني عاقل عن العلم الى القبر فبالعلم تكلم هدمت احطت بما لم تحط
 به خبراً فالساقط إن تعلم قبل قوله عند السلاطين : تفكر ساعة خير من عبادة ستين
 سنة . فالتفكر يوصلك الى الله والعبادة الى ثوابه فالتفكر في ذات الله يوصل الى الكفر
 . فاطلب أربعة في أربعة : من الموضع السلامة ومن المصاحب الزيادة ومن المال
 الفراغة ومن العلم المنفعة فالموضع بلا سلامة السجن خير منه فالمصاحب بلا زيادة
 الكلب خير منه فالمال بلا فراغة المدر خير منه فالعلم بلا منفعة الموت خير منه . فلاتم
 أربعة الا بأربعة : الدين بلا تقوى والقول بلا فعل والمروءة بلا تواضع والعلم بلا
 عمل ، فالدين بلا تقوى على الخطر والقول بلا فعل كالحذر والمروءة بلا تواضع
 كالشجرة بلا ثمر والعلم بلا عمل كالغيم بلا مطر . فقوام الدنيا بأربعة : عالم يعمل
 بعلمه وجامل لا يستكف عن تعلم وغني لا يبخل بماله وفقير لا يبيع آخرته بدنياه
 فالبصيرة كالبحر فأقل شيء يغيره فإن على بصرك شيئاً وضعت عدم البصر فكيف
 ان وضعت كرة الدنيا في بصرك كيف تبصر حقد العلم ما يعلم به او ما يصير الذنات
 به عالماً عند الاشعري والقاضي معرفة المعلوم على ما هو عليه وعند المعتزلة الاعتقاد
 المقتضي سكون النفس وعند الفيلسفي صورة حاصلة في النفس مطابقة للمعلوم فخرج
 فيه علم الله وفيه مفسد وانما اتيت به لكلا بغتر به فالحققي بانهي لا يجد . فابن هنا

الفاظا تقرب للعلم : الإدراك هو الوصول فالقوة العاقلة تصل إلى حقيقة المعقول الثاني
الشعور أدراك بغير استنبات وهو أول مراتب وصول المعقول إلى القوة العاقلة فلا
يوصف به الله الثالث التصور كأن حقيقة المعقول حلت في العاقلة حلول الشكل في
المادة الرابع الحفظ تمكن الصورة في العاقلة فلو زالت تمكنت من ردها الخامس التذكر
استرجاع الصورة المحفوظة وهو التفات النفس إلى عالمها السادس الذكر وجدان
الصورة الذاهبة في العاقلة

الله أعلم أني لست أذكره * وكيف أذكره إذ لست أنساه

فأقول ذكر لسببته في حصول الصورة في العاقلة «إنا نحن نزلنا الذكر» أي المذكر
السابع المعرفة فقل إدراك الجزئيات والعلم إدراك الكلّيات وقيل التصور والعلم
الصدق والتحقق فيها إدراك صورة العلم المتقدمة المنحجية عنه فيعلم أنه قد أدركها
أولا فالروح قبل القارورة الجسمية عالمة بريها على التمام فلما تلطخت بالجسم حجبت
فإذا تنورت بالعلم والعمل رجعت الصورة الأولية فهي المعرفة الثامن الفهم تصور
الشيء من لفظ المخاطب فالافهام إيصال المعنى بالمفرد التاسع الفقه العلم بغرض المخاطب
من خطابه «لا يكادون يفقهون حديثاً» لا يقفون على المقصود الأصلي من التكليف
العاشر العقل العلم بصفة الأشياء من حسنها وقبحها وكماؤها ونقصها ونفعها وضرها
حتى يصير مانعا من الفعل ومن الترك فالعقل من عقل عن الله أمره ونهيه الحادي
عشر الدراية المعرفة الخاصة بضرب من الخيل كترتيب المقدمات فلا يطلق على الله
الثاني عشر الحكمة اسم لكل علم حسن وعمل صالح وهو بالعلم العملي اخص منه بالعلم
النظري وكثير الاستعمال في العمل وهي الافتداء بالخالق على قدر قوة البشرية أن
يحتمل أن ينزه عمله عن الجهل وعدله عن الجور وجوده عن البخل وحلمه عن السفه
الثالث عشر علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين عن نظر وعين اليقين
عن كشف ونوال وحق اليقين ما تحقق انفصاله عن لوث الصلصال بوروده رائد
الوصول الرابع عشر الذهن قوة النفس من اكتساب الحدود والآراء الخامس عشر

الفكر انتقال النفس من التصديقات الخاصة الى المستحضرة فيجري به مجرى التضرع الى الله في استئزال العلم من عنده السادس عشر الحُدس قوة النفس بها يهتدى بسرعة الى الحد الاوسط في كل قياس السابع عشر الذكاء شدة الحُدس للغاية ذك النار اشتملت الثامن عشر القطعة تنبيه شيء ويقصد تعريضه كالا حاجي والرموز التاسع عشر الخاطر حركة لنحو حق او حظ العشرون الروح الاعتقاد المرجوح الحادي والعشرون الظن الاعتقاد الراجح فمن اماراة قوية قبل ومدح وعليه اكثر احوال العالم مداراً وعن اماراة ضعيفة ذم « إن بعض الظن إثم » الثاني والعشرون الحَيَاة الصورة الباقية عن المحسوس بعد غيبته فإن عن نوم فطيف الثالث والعشرون البديهة المعرفة الخاصة للنفس من غير توسط الفكر كالكلل أُنظَم من الجزء وهو الاوليات الرابع والعشرون الروية المعرفة بعد فكر كثير الخامس والعشرون الكياسة تمكن النفس من استنباط ما هو انفع : الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت السادس والعشرون الخبر معرفة تحصل بتجربة السابع والعشرون الرأي اجالة الخاطر في المقدمات التي يرجى منها الانتاج فالقضية المستنتجة من الرأي رأي والرأي للفكرة كآلة للصانع إياك والرأي الفطير الثامن والعشرون القراءة اختلاس المعارف فيحصل للانسان من باطنه بلا معرفة سببه إلا صفاء جواهر الروح وهو شبه الالهام : ان في امي المؤمنين وان عمر منهم . وربما يسمى النَفْث في الروح ومنه ضرب يحصل بالاستدلال من الاشكال الظاهرة على الاخلاق الباطنة « أفن كان على بينة من ربه » للاول « ويتأوه شاهدته » الثاني اه خلق الله آدم فتجلى فيه فبالنجلي علمه التخلق بأخلاقه والانصاف بصفاته فهو سر الخلافة في الحقيقة فالمرآة خليفة المنجلي فيها فالفضيلة بالعلم لا غير فكل شيء يبرح ويعبد ربه فالعلم صفة الحق والطاعة صفة الخلق فلم يقل له علمهم إشارة الى انهم ليست لهم الترقيات في الدرجات والمملكوتيات لهم شهادة كالجسمانية لنا ولا يتجاوزون ما فوق سدرة المنتهى قال جبريل لو دنوت انملة لاحترقت . فالجسمانيات مرتبة دونهم فأمكن الانبياء بها لان الجسمانيات لهم كالحيوانات لنا وأما الاهليات

فليس لهم استمداد الترقى إليها فلم يقل بأسمائهم كلها يعني أسماء الخلق لا للحق العاليات عليهم ولا النازلات إنلا يكلفهم بما لا يطاق . خمس آدم بالأسماء ثلثها واحتياجت الملائكة الى الانباء لانه خلاصة العالم فخلق شخصه بعد تمام العالم بما فيه كخلق الثمرة بعد تمام الشجرة فتعبر الثمرة على أجزاء الشجرة لتظهر على اعلى الشجرة فعبّر آدم على أجزاء شجرة الوجود فحصل له من كل اجزائها مضرة ومصلحة ومنفعة ومفسدة فحصل له من كل جزء اسم يلائمه فجاءت اسماء الله على وفقه فضلاً عن اسماء غيره فلما كان مخلوقاً كان الله خالقاً كان مرزوقاً والله رازقاً وعبداً والله معبوداً ومعبوباً والله ساتراً ومدبباً والله غافراً وتائباً والله تواباً ومتنعماً ومتضرراً والله تافها وضاراً وظالماً والله عادلاً ومظلوماً والله منتقماً الى آخر الاوصاف فلما خصص الله آدم باخلافة والتعظيم اسجد له الملائكة فضلاً عن دونهم فالملك من حيث هو مسيخر له لحكمته البالغة « فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » فاعروا بالسجود قبل تسويته فهو قبلة للخلائق كلهم جنا وملكاً وغيرهما ما عدى بشيه فإنهم نسخته يعمهم ما يعبه وامامهم وقدوتهم وهو القطب الذي يدور عليه امر ملك الله وهو خليفة حيثما كان الله اها فالسجود في عرف الشرع وضع الجبهة على الارض فحل في شريعته : لو كان السجود يحل لاحد لامرت الزوجة ان تسجد لزوجها . ناسخ لشرائع قبلها فصار سجود الملائكة الآن لبنيه الانقياد والافتداء بهم وقيل النسخ سجود على الجبهة والانقياد والافتداء به فالملائكة طائفة المعارفين وان لم تجب عليهم شريعة التكليف فلا يزيلون قسرة الشريعة تبعاً لامامهم القطب الآن زمناً فالمعتزلة على أن إبليس لم يكن ملكاً والفقهاء على أنه ملك فحجة المعتزلة « الا إبليس كان من الجن » بل كانوا يعبدون الجن » فالفقهاء الجن طائفة من ملائكة الجنة فله سمواجننا كلاستتار في أصل اللغة فإبليس له ذرية « اتخذونه وذريته اولياء من دوني » فلا تاد الملائكة ولا يتصفون بذكورة ولا انوثة « وجعلوا الملائكة الذين هم عند الرحمن اناثاً » منكراً عليهم فالملك معصوم وإبليس كافر وخلق من لهب النار والجان من مارح

والملاك من نور قال صلى الله عليه وسلم : خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من
مارج من نار . فالملائكة روحانيون من الريح والروح ورسـل «جاعل الملائكة رسلا»
ورسل الله معصومون «الله أعلم حيث يجعل رسالاته» فحجة الفقهاء انه استثناء من
الملائكة وحمله على المتصل اولى والراجح انه اسرته الملائكة فربى في وسطهم حتى
سلس عوالم الملائكة كانه منهم وليس منهم وهو مذهب الحسن البصري وان روي
عن ابن عباس وانس انه من الملائكة قال الحسن لم يكن من الملائكة نفساً واحداً
[قلت] وقول الله تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا) معناه امر الله العوالم كلها
مفضولها وافضلها فاطلق الملائكة يعني واخرى من دونهم كإيليس ومن مثله فسجدت
الخالق كلهم إلا أروهم (إيليس أبى) لمكان كبره على خلق ربه وإعجابه بنفسه
فاستكبر على ربه فعصاه في كل شئ شئ فطرد ولعن وصير شيطانا لمن اتصف بصفته
فقط كالحي عرفة مثلاً فالاستثناء عليه متصل فإذا اسجد الله رسله واخرى من دونهم
فلم يعصه إلا إيليس فأبلسه آيسه من رحمة إيليس من الإبلان ففزع من الصرف لقلة
وزنه في العربية كاسحاق من اسحقه الله اسحاقاً فما صارت آية المعترضة هنا صحت وثبت
واقوم «يوتى الحكمة من يشاء» فإيليس أبو الجن الموجودين بعده كآدم لنيه قادم
إمام الخلاق اجمعين ضوعاً وكرها فالملائكة معصومون فالنجوم والشمس والقمر
مراكب الملائكة لا عين الملائكة فنكل تقيب من الاملاك نجم يسبح فيه تدور بهم
الافلاك في كل دورة فلا يفوتهم شئ من احوال المملكة السموات والارضية فمنهم
جنود وامراء ووزراء وملوك فيمكن ملك لا يتفقد احوال رعيته فقد استحق العزل
فبين ولاية الارض وولاية السماء مناسبة تامة فإن قام استعداد في والي الارض يتفق
الامر والرفائق التي تمد به الملائكة ولاية الارض كان حكماً عادلاً مطهراً من شوائب
القبح إمام فاضل والا كان إمام جور ونائب ظلم فلا ينو من الا نفسه فاما لك يتطور
كيف شاء في غير صورة ملك آخر كالجن والكائن من البشر يتطور في صورة غيره
من البشر وغيره من انواع المخلوقات فهو أكمل من الملك قوة فلا يظهر جبريل في

صورة اسرافيل فلا ينبغي التفضيل بين الملائكة فلا يقال جبريل افضل من ميكايل ولا غيره فلا يوصف ملك بنبوة ولا ولاية اذ لا يجهل ولى ولا نبي وهم جملوا بالاسماء فعلمهم آدم أعني الأنبا فلا يقبلون تعلما فإن كل ملك لا يعرف ربه الا بقبض اسم خاص به وانما له اسم واحد وفاتت له المعرفة بقدر الاسماء فالخليفة انطوت فيه الاسماء الالهية فيقدر معرفة الاسماء تكرن المعرفة والجهل بقدر الجهل بالاسماء فالملائكة كلهم من عالم الخير فلا يتسخطون على مومن أبدا بل يستغفرون له فقولهم اللهم اعط ممسكا تلقا دعاء له بأن يتلف ماله في طاعة ربه فيتاب عليه فليس في قوة البشر ان ينزل ملكا من مقامه بالاقسام عليهم بالاسماء كما عليه أهل الرصد «وما تنزل إلا بأمر ربك» فلا يؤثر الاقسام فيهم من مراتبهم بخلاف ارواح الكواكب فإنها تنزل بالاسماء والبخورات واشباهه فإنه تنزل معنوى ومشابهة روحانية لصور خيالية فلا تخرج الكواكب من محلها وانما جعل الله لمطارح شعاعها في عالم الكون والفساد بإذنه تعالى تاتيرات عند العارفين بها كوجود الري عند شرب الماء ونبات الحبة بكيفيتها في وقتها حكمة الحكيم تعالى «وجعلوا بينه وبين الجنة تسبا» هم الملائكة لاجتنانهم عن اعيننا مع حضورهم في مجالسنا فينبأ وينهم حجاب مستور فلا نراهم الا اذا ظهوروا لنا فالجنة هم الملائكة للبر «وإن عليكم حافظين كراما» وانما منعت رؤيتهم عادة فإذا خرق الله عادته رآهم بالله البشر بإزالة الحجاب او تجل منه للملك بالظهور فلا يكلمهم غير نبي حالة الرؤية فالولى ان رآه لا يكلمه وان كلمه لا يراه فلا حظ للملك في الشقاء فما ذكروه في هاروت وماروت لم يصح منه شيء فالسعادة والشقاوة خاصان بالانس والجن وانما سجدوا للخلافة الله في آدم وبنوه فقول ابن العربي الحسامي السجود عن اغضاب الرب في غير محله اما انه لم يثبت عنه او سكر فلا تغضب الملائكة وبهم ابدأ فإنهم معصومون من مثله فلما قال الله خليفة علمت الملائكة فضله بالله وعلم ابليس فضله بعد ان امر بالسجود له لكن منعه الحسد والاعجاب فحرف التمرداة والإنجيل شر من ابليس فلم يحرف الميس خطاب ربه بن آمن به وصدقته

لكن سبق له الشفاعة بالحسد والاعجاب والرياسة فلا يسجد أحدنا لأحد مثله فإنه لا
 يخضع أحد لنفسه أو مثله ونهيها عن الانحناء أيضاً وأمرنا بالمصاحفة وإنما اسجد الله
 الملائكة لآدم تعظيماً لهم كقولهم «من بطع الرسول فقد اطاع الله» لا ابتلاء فافهمه
 فلا يتصور عقلاً ولا شرعاً انتراض الملائكة عن الله فمن قاله نقف منه الاشعار
 ونضرس به الاضراس. ورد: صفوا في الصلاة كما تصف الملائكة عند ربها. فصقوف
 الملائكة عند ربها هم صفوف ورائه امامنا فانرب تعالى - كما يليق بجلاله - في قبلة امامنا
 الانسان وامامنا في قبلة الملك المقتدى فلا تزال الخلافة في بني آدم ما دام مصل الله
 منهم فهم الائمة والملائكة المأمومون فإمامة جبريل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
 امامة اعلام بكيفية الصلاة واورقاتها وهيئاتها والرسول امام جبريل في الحقيقة وإنما
 هو خادم والرسول مخدوم فما زال سجود الملائكة لآدم وبنه الى قرب الساعة فالشأن
 الالهي اذا وقع في الدنيا لم يرتفع بل يكون ديمة سلالة نسي آدم فنسبت ذريته فلا
 مؤاخذه به جحد نعمة دار الخلافة الارض بحبه البقاء في حضرة قدس ربه الجنة
 تاويلاً قريباً فحدثت ذريته فالحنيني تاويلاً قريباً وغيره تاويلاً بعيداً فالكافريلاً تاويل
 اصلاً قتل قابيل هايل فصار سلالة في أولاد آدم فالامام سترة لمن ورائه من الملائكة
 وغيرهم فسجود الملائكة لآدم سجود متعلم للعلم وسجودهم لبنيه سجود لقراءة الامام
 وإنما لم يقف رسول الله حذو جبريل لانه رأى الملائكة فاصطف معهم فالملائكة
 وامامنا عند ربهم فكل صف امام وسترة لمن بعده فالقرض استغرق انفس الملائكة
 فلا نقل لهم فعبادتهم اضطرارية والبشر عبيد اضطرار واختيار فالاختيار شبه محبة
 الله ففضل البشر بالعلم والمحبة والاختيار كالفكر الذي يريد به العلم فكشفت وكنت
 سمعه خاص بالبشر فما اعظمها منقعة «ولقد كرمنا بني آدم» بالخلافة والعلم
 والاجتباء والمحبة فستحانك يا من فضلنا وشرفنا بالانتساب وجنسية سيد الكائنات
 صلى الله عليه وسلم فالرقيب العتيد هما الحافظان يكتبان كل ما تلفظ به العبد فإنه من
 المطلوب للحضرة الالهية فيحصران اقواله وافعاله الظاهرة فلا اطلاع لهم على القلوب

فإن الله عند قول كل قائل فيرى الملك اللفظ نوراً رمى به القائل الذي الله عند لسانه
فياخذ الملك ادباً مع القول فيحفظه الى يوم القيامة فهم شهود أقوال فملائكة
المروج تصعد بأعمال العبد وتستقبله فيقبل لاختلاصه فيه وتصعد بأعمال تستكثره
فلا يقبل منها لعدم اخلاص فالعمل يصعد به والقول يكتب فتعلم الكتابة الافعال فلا
تكتبها حتى ينطق بها لعدم اطلاعهم على النيات وان نطق كتبها حتى حركة لسانه :
ان الله مع الداكر بالاعتناء به . فهذه الكينونة هي التي تحدث بحوادث الكون فكل
شيء بكلمة التكوين فهو القول الالهي لجميع ما تكون من الاجرام والاعراض انما
عن الكلمة فلا مناسبة بين العبد وربه اعم ولا أتم إلا نسبة الافعال بالكلمات الالهية
الموجدة لكل شيء ان الله عند قول كل قائل فالقول منفصل عن القائل فلو لم يكن
معه الله لضاع فيدسه الحق صورة قائمة الخلق فيريها كما يري الصدقة بيديه حتى تكون
كالجبل العظيم فلم يعم دليل على ان الملائكة تكتب الاعمال التي لم تدبر نية صاحبها
فالمعقبات من بين يديه ملائكة التسخير لا الحفظ والحفظ في الاعمال وحدهم وحفظ في
الاقوال وحدهم وملائكة التسخير وحدهم والساكنون في الجسم وحدهم والحافظون
لذات العبد وحدهم فالسفرة البررة رسل الله وسفراؤه الى خلقه ورؤسهم جبريل
عليه السلام فإذا أراد الله انفاذاً أمر الملك القريب الاقرب بالوحي الى تنفيذ الاحكام
وهو الكرسي فيلقى الامر على وجوه مختلفة فيأمره بأن يوحى الى من يليه ويوحى
الى من يليه وهكذا الى سماء الدنيا فينادي ملك الماء فتوضع تلك الرسالة في الماء
وينادي ملك الماء القلوب فيلقونها في قلوب العباد فيعرف الشياطين ما جاءت به الملائكة
وتأتي بأمثاله الى قلوب الخلق فتتطرق الالسة بما تحبده في القلوب وهي الخواطر قبل
التكوين بأنه كان كذا وانفق كذا لما لم يكن فما يكون منه بعد الكلام به فكذلك عما
جاءت به الملائكة وما لم يكن هو ما ألقاه الشيطان ويسمى الاراجيف فكل من شرب
من الماء الذي ألقى فيه الملك عرفت سره الا الثقلين . فليس للملائكة آخرة لعدم
موتها وإنما تصفق كالنوم واليقظ فالإفافة عندنا حال الممكن في التجلي الاجالي في
(مقاصد)

الدنيا والآخرة والاجال هناك عند الملائكة هو المتشابه عندنا فيسمعون الوحي كصلة
الجرس كسلسلة على صفوان فإن افاقوا حصل التفصيل والمميز نظير المحكم عندنا فإن
غفلنا تشابه الامر وان صفوان من حضرة القناء حصل المحكم فالامر في البشر والملائكة
آيات متشابهات وآيات محكمات فعم الابتلاء بالاجمال والمتشابه للملائكة الاعلى
والاسفل فتفاضل الملائكة بالعلم من غير فرق « ما ذا قال ربكم قالوا الحق » فالملائكة
أرواح في أنوار ولها أجنحة اى قوى فإن تكلم الحق بالوحي على صورة خاصة
وسمعه كسلسلة على صفوان ضربت بأجنحتها وخضعت وصعقت « حتى اذا فرغ عن
قلوبهم » وهو الافاقه بقول بعضهم لبعض « ما ذا قال ربكم » في الوحي قال ربكم كذا
فكلامه عين ذاته قال بعضهم « الحق » قال تعالى « وهو العلي الكبير » فالبحري
يتصرف في عالم الصور والانفس المدبرين لهذه الصور ما عدا العالم النورى
الملكى فإن الله عين لكل أحد مرتبة فمن ارادهم طلبهم من ربهم فالسياحون
مقامهم السياحة لطلب الذكر بالقرآن فإنه عيشهم فإن لم يجدوه طلبوا الله كغيره
فهو رزقهم وفيه حياتهم فالامام المهدي إذا ظهر يقيم جماعة يتلون كتاب الله آناء الليل
والنهار فالملائكة بعد أن أنبأهم آدم لم يمكن فيهم جاهل بالله بل هم علماء بالله أي
بالتوحيد لا بالوجود فالوجود لا يحمله أحد فاخضعت الملائكة لعلم لا يعلمه البشر
إلا إذا انقطع إلى الله بتجرده عن بشريته وعن حكم الطبيعة حتى يبقى الروح المنفوخ
على أصله فيتخلص للعلم بالله من حيث يعلمه الملائكة فيعبد عبادة الملائكة فلا شهوة
للملك وإنما فطروا على العبادة والمعرفة بالله وعلى الإرادة فلو لا الإرادة ما مدحوا
بالعصمة فأحب وان البهيمي فطر على العلم بالله وعلى شهوة خاصة فالانس واجن
فطروا على المعرفة والشهوة فالشهوة إرادة طبيعية فليس تاجن والانس إرادة الهية
كالملائكة وفطرهما الله على العقل لردع الشهوة في الدنيا خاصة فكل ما استغاده الجن
والانس من العلم إنما هو بطريق الفكر إلا بوهب لدنى فعمل الانسان بفطرة وضرورة
والهام فالحيث استغاف انكشاف العلوم التي فطره الله عليها فهو يرى به معلومه وأما

الفكر فبحال أن يصل به إلى العلم فالنفس الناطقة تتلقى العلم من ربها كشافاً وذكراً
 من الوجه الخاص من طريق الإلهام فكل موجود وجه خاص إلى الله فالفكر
 الصحيح الامكان فقط فلا يزيد عليه وبدون ان الله فعال لما يريد بخلاف الإلهام
 والكشف فإتاما يصل العبد بالنظر الصحيح في المعرفة بالله الخيرة في الله التي هي
 مبتدئ البهائم فإنها مقطوعة على الخيرة والعبد يريد أن يخرج فلا يقدر أبداً .
 فأصناف الملائكة ثلاثة المهيمنون في جبال الله تجلي لهم ربهم باسمه الجليل فهمهم
 وإفهام عنه فلا يعرفون نفوسهم ولا من هاموا فيه أوجدتهم ربهم من أبنية السماء
 الذي ما فوقه هواء وما تحته هواء يجعل ما ينافيه وهم أرواح في هياكل أنوار كالملائكة
 الآن وليس لهم ولا للملائكة الا ولاية الممكنات فالصنف الثاني ملائكة التسخير
 كالسخرين لنا بالعروج ليلاً ونهاراً من حضرة الحق الخاصة بنا ومن حضرتنا
 إلى الحق كالستغفرين لمن في الأرض وللمؤمنين خاصة وكالموصلين بالخواطر
 والأرحام والألهام ونفخ الأرواح والأرزاق والأمطار وبالإنسان كالصفات
 والتأجرات والتأليات والمقسمات والتأزعات وأمرسلات والناشرات والسافات
 والسابحات والملقيات والمديرات وغيرهما وكل من عموم النبيين أفضل من هؤلاء
 فرأس ملك التسخير القلم الأعلى وهو العقل الأول سلطان التدوين والتسطير
 فالعالم للتسخير مع العالم المهيم إلا ان الله سبحانه عما همموا به من المعجبي الثالث
 ملائكة التدبير الأرواح المدبرة للأجسام كلها طيمية ونورية وفلكية وندمية وجميع
 اجسام العالم فليس للملك كسب المقام وإنما طبعت على مقامها لا تتعداه وإن زادت
 علوماً فلا تكون عن فكر واستدلال فلا تعطى لشأنتهم ذلك فالاجنحة هي القوى لكن
 لا تتمدى بالقوة مقامها فغاية كل فرد عنهم التصرف في مقامه فقط فينزل الملك
 بأجنحته فلا يصعد عن مقامه بخلاف الطائر فإنه يصعد عن مقامه وينزل فأصل اجنحه
 الطائر الصعود والملك الهبوط فالطير اذا نزل نزل بطبيعته واذا طار طار بجناحه
 والملك اذا نزل نزل بجناحه واذا ارتفع صعد بطبيعته فيعرف كمال موجوده بحجمه

ويقف عند حده فنزول الملائكة اليها عروج كما هو في العلويات اظهارة لا اطلاق
الحكم لله فله في كل موجود تجل ووجه خاص به يحفظه ولا سيما وقد ذكر سبحانه
له العلو على الاطلاق تجلي في العاربات أو السفليات « سبح اسم ربك الاعلى » وهو
الله في السماوات وفي الارض « اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » فالعالم له
دائماً فكل نظر وقع للكون نزول وكل نظر وقع إلى الله عروج فالملك اذا توجه من
مقامه لا يتوجه إلا إلى الله انزلهم ربهم إلى من ينزلون اليه قال « تنزل الملائكة » باعتبار
نظرهم إلى ربهم قال « تخرج الملائكة » فالملك اذا عرج صعد بذاته فالرسول اذا عرج
عرج تبعاً للملك لذات البراق « ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت »
أعددت نفسك كبيراً عن السجود لآدم الذي أمرك الله به فهو الذي كان في نفس
الامر « أم كنت من العالين » المهيمين الذين لم يكلفوا الهاباءهم برهبهم فليس هو منهم
كما أنه لا حظ له في الكبير فلا حظ له في جنس الملائكة ايأ كانوا وإنما لحقه شؤم
رؤية نفسه كبيراً « انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا » فالعالمون ارواح
لا ملائكة فالملائكة الرسل فقط فالروح يطاق على كل هباء من جنس الذين خلقوا
من نور والذين خلقوا من نار فمن ارسل من جنس النور سمي ملكاً وإلا سمي
روحاً فقط فالجن ان آمن واحسن سمي روحاً وان كفر وعبرد سمي شيطانا
فالرسل من الروح هم الملائكة الذين سجدوا لآدم فالمهم لا يعرف نفسه ولا من هم
فيه أصلاً فطبعه الهيام كالحماة عندنا ساقطى التكليف « فسجد الملائكة لهم أجمعون »
يعنى واحرى من دونهم بيد أن المهيم سكران غير مكاف فتحصل أن الله أمر كل
فرد من افراد الكون بالسجود كما استفدناه من الآية فإنه لما أمر الاعلى بطاعة خليفته
والسجود له على الجهة دخل فيه الأدنى بالاحرى والاولى بإيع أهل الحل والعقد
للسلطان وأخرى غيرهم طوعاً او كرهاً فلا بد من الاكراه في البيعة لضغفة العقول والا
فلا قهر فلواتقى القهر لا مستوى مع الرعية وهو سب اخراج الله ابليس ومن تبعه
ابتطبه قهره الخليفة حتى يسلم أو يبطش به فإخراج الله ابليس عن آدم تعظيم لآدم

واظهار لمقام خلافته في الدارين فالاستثناء عليه متصل لدخوله في جنس المأمور بطاعة الخليفة الى قيام الساعة فالعدو الواحد خير للعارف من ألف صديق فإنه يبحث عن العيوب فيجتنبها وهو مكر الله إبليس من حيث لا يشعر والصادق يبحث عن المحاسن التي تطنى من استكبر ولم يعرف انه خلق من ماء مهين فالعارف يرفع الله حسناته في نظره فلا يشاهد ما في الدنيا ولا في عرصات الآخرة وإنما يشاهد فضل ربه «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه» إليه ويغيبه عنه فيبقى تراباً فقط كما كان عليه فيه أصالة فالعالون لا يعرفون ان الله خلق آدم لفنائهم فهو مقامهم وان خلقوا من نوره وسادهم في كل حقيقة لكدهم غرق في بحر الحب الالهي فلم يشموا رائحة مخلوق من حيث هو بل أسكرهم الخال فالعالمى تملكه الاحوال والخاص بملك حاله والعارف لا حال له فهو مقام الخلافة «أم كنت من العالين» لم تكنف بالسجود وان امرت به لما امرتك فامر إبليس كثيره من جميع اجناس الخلق بالسجود بيد أن العالين لا يعقلون غير ربهم أصلاً فلا تختص الرسالة بجنس دون جنس فالملائكة جنس يعم الارواح من الجن والانس والملك فكل جنس فيه من ارسل ومن لم يرسل وإنما اختص الملك بالملكية من حيث الاسم والقب فالملك والحيوان والنبات والمعدن لا شغل لهم عن ربهم أبداً فالبشر له شغل بربه وعن ربه فالحيوان والنبات لا ارادة لهم كالملائكة في غير محبوبهم الله تعالى بل عكفوا على الطاعة ابد الآبدين ودهر الداهرين فشغل البشر عن الله هو المسمى بالنفثة والنسيان فله قال صلى الله عليه وسلم : إني لا أنسى أي لا تنصور في الغفلة والنسيان ابدأ ولكن انسى لاشرع الاحكام التي تترتب عن نسيان آدم وبنيه . نسيان الانبياء ذمول وهو اضطلام وانغمار في امواج بحار التجليات الربانية لا شغلة ونسيان عرفي وهو الصباب انوار صولة الحضرة الربانية عليهم : الى ساعة لا يسمنى فيها غير ربى ، كلمهم يبتلون بتلون الاجزاء التي خلقت منه ربي الخلق كله فالعارف يغلب عليه الصحو والميز وربما يأخذه ربه فيغيبه عن نفسه ثم يردّه الى حضرة ميز المراتب كلها فلبالروح قوة التصور وهو الادراك وليس لها القوة

المصورة فإنها تابعة للمفكرة فلا فكر لهم والارواح التي فوق الطبيعة لا تشاهد عالم الصور وليس لها قوة التصور فضلا عن القوة المصورة كالنفس الكلية والعقل والملائكة المهيمنين في جلال الله فالجلال اذا غلب صار حملا والجمال اذا غلب صار جلالا فالحسن المفرط مثلاً مدغش فأهل الحق والسنة من المتكلمين والاصوليين والفقهاء وهو الراجح والحق الذي لا يحظر بالبال غيره ان الانبياء افضل من الملائكة ومالت المعتزلة والشيعة الى افضلية الملك واختاره البانثاني والخليجي من فقهاء أهل السنة محتجين بعشرين وجهاً [قلت] لم ياذن الله في التفضيل بين الحقائق إلا بالشرع فمقابلته حقيقة بحقيقة من جنسها ممنوع شرعاً : لا تفضلوني على يونس بن متى ، ومفاضلة حقيقة على جنسها جائز وارد بالشرع : أنا سيد ولد آدم ، فلم يرو عنه انه قال أنا سيد فلان بخصوصه فنحن مع الشرع ومفاضلة حقيقة على حقيقة من غير جنسها كالبي والمالك ممنوع طبعاً فلم يرد به نص ونحن مع الوارد فله لا تجدد في المفاضلة اجماعاً معتداً به لكن حملهم على المفاضلة الظواهر فلاجل القواعد الشرعية والظواهر حكم بأفضليتهم على الملك باعتبار القواعد واما باعتبار ما في نفس الامر فلم يرد نص ولا اجماع عليه . «فالذين عند ربك لا يستكبرون» فالعندية عندية القرب . قال الحق انا عند المنكسرة قلوبهم وهم البشر فقط فهو البلغ فعندية الحق أبلغ من عندية العبد عند ربه فالملك وإن قوى ولا يبلى ولا يفتر عن العبادة ولا يهرم فالبشر أكثر ثواباً بل ثواب الملك للبشر فإنه خلقت له الجنة دار ثواب فلا جنة للملك الثاني عبادتهم اشق : خير العبادة احزها اجره على قدر نصبك لعائشة . فوجه اشقيتها انهم سكان السماوات وهي جنات ومنقزمات ومعه فلا يلتفتون الى نعيمها فلا يصبر البشر عنها ساعة واحدة فضلاً عن الاعصر المتطاولة «ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى» فاطلاق لآدم في الجنة ومنع من شجرة واحدة فلم يهلك نفسه [قلت] فالملك انما طبع على العبادة فلا شهوة حسية كاكل ونكاح ولا معنوية كرياسة وحسد ومحجب الى آخر صفات الذم باعتبار العبد فعبادة البشر اشق للبشرية التي طبع عليها فالانسان الكافر هو الطاغى لعلمه

من نفسه استغناه عن ربه زعماء باطلاً واما المؤمن فإتّما يزاد خضوعاً وشكر النعمة
فآدم انما اغتر بإقسام ابليس ولم يعلمه ابليس بل ظنه ملكاً كريماً « ما نهاك ربكنا
عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخائدين » وانما أكل الشجرة لحب
الخلود في حضرة القدس ولم يعلم انه انما خلق لدار الخلافة التي يتجلى فيها الحق
نعالي بأحكام جماله وجلاله فليس له في الجنة منزل لعدم العمل فلو بقي في الجنة انما
يبقى في ارض مسورة ولا بناء فيها في زمن اقامته فيها وانما بناء مساكنها بالاعمال
فلا درجة له فيها ولا حور ولا خيل ولا شيء من كل ما يخلقه الله من الاعمال
وانما تمنع بعقله وجزئه حواء فلذة الجنة انما هي بالتكليف فلو بقي لتقصت مرتبته
على مرتبته الآن ولكانت الجنة والنار غير مبنية المنازل وغير كاملة اللذة
فاللذة انما كملت بالعمل والنيات فلا تغتر بغيره فإنه اجتباء الله الثاني ان انتقال
المكلف من نوع الى نوع اسهل من عبادة الملك المتحدرة كركوع دائماً وسجود
مثلاً [قلت] فأسباب البلاء مجتمعة على البشر فرضوا بقضائه وواظبوا على التكليف
وعورض الوجه الثاني بأن العادة طبيعية خامسة فمن طبع على شيء واحد سهل عليه
الامر : خير صومكم صيام داود ، يعني اثلاً قاله طبيعته فيحرم اجر التكليف الثالثة
عبادتهم ادوم وخير العمل ادومه فالتسبيح كالنفس لهم فرساتهم ولعنهم من امروا
بلعته لا يمنعه عن التسبيح فالعارف منا يجمع التلاوة والذكر والوعظ في نفس
واحد وهو خرق للعادة فلا عادة للملائكة فإنهم في عالم خرقها كاهل الجنة ونورض
بأن الطاعة القليلة تصدر من الخليفة تكون افضل من عبادة الملائكة في أعمارهم « والله
يضاعف لمن يشاء » ان يجعله خليفة والرابعة أنهم اسبق السابقين في العبادات
« والسابقون السابقون اولئك المقربون » من سن سنة فله اجرها واجر من عمل
بها إلى يوم القيامة . ونورض بأن السابقين حساباً ودخولاً للجنة ثم امة محمد صلى
الله عليه وسلم بدليل « في جنات النعيم » فلا جنة للملك فإنها ثمرة الايمان فالملائكة
معانيون فقط الخامسة هم رسل إلى الانبياء « علمه شديد القوى ، نزل به الروح الامين »

والرسل أفضل من الامة وعورض بأن الرسول الافضل إذا غلبه وحكم عليه بالتولية
للتخلافه كالانبياء فتلهم ارسال الملك عبداً لوزيره فعلم أن الوزير أتم وأغلب فالعبد
في قبضة تصرف الوزير بالأذن من الملك فلو اساء عليه لاذبه الوزير بالأذن
المطلق له السادسة أنهم اتقى من البشر لدوام خوفهم « يخافون ربهم من فوقهم »
مع وجود حب الرياسة فيهم أتجعل فيها « إن اكرمكم عند الله اتقاكم » ورد بأن
تقوى الانسان أكس لان الله جمع فيه شهوة البطش والباطن : أنا اناكم بالله
وأنتقام ، فأكرم الخاق على الله انتقام وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم تكل خايقة
[قلت] فلا جنس لرياسة في الملك البتة أتجعل فيها إنما هو استعلام أي طلبوا العلم
من ربهم فلم يحدوا الخليفة ولا انتقصوه ولا اعترضوا على ربهم فهذا مما لا
تقبله القواعد اعصمهم فلو صدرت واحدة منهم لكانوا شراً من ابليس فإنه لم
يعترض على ربه وإنما تكبر طمياً لبقاء رياسته فلمعن وطرد فتباعدت مراتب الملائكة
عن اغضاب ربهم فهو غير معقول ولا حظ للنظر في نظر من جوز ذلك في المعصومين
لا انقلاب الحقائق باجتماع المعصية مع المنع مع انهم رسل وسفراء الله الانبياء فلو
تصور منهم ذلك لاتهموا في السفارة وبطلت الشرائع فيانجها لمن عقل وجوز المخالفة
ممن عصمهم الله وامنهم على وحيه من الملائكة والانبياء فهو خور فلو انتقصوا
امامهم آدم لبطلت صلاتهم به السابعة « ان يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا
الملائكة المقربون » وعورض بمثل العالم فلان لا يستكف أن يخدم القاضي والساطان
وعلم ان القاضي أكمل منه فالدرجات مندرجة تحت العبودية في حق البشر الثامنة
« ما نهلكا ربكما عن هذه الشجرة إلا ان تكونا ملكين » فلو لم يعتقد أفضلية الملك
لما اغترا وهو حجة ورد بأن اعتقاد افضلية الملك عليه من جهة الحسن وقوة البطش
وغيره فانهم خلقتوا من نور وخلق من التراب فمضي مرتبة قوتهم وحسنهم لا
أفضلية الثواب فالثواب إنما هو للمكاف فلا ينتفع ملك بشوابه فلا دار له من الدنيا
والآخرة وانما هم برزخيون ابتداء لا غير فعرض ابليس ازالهما في أنه لم يقع نهي والى

إن الله فضل أصحابي على سائر العالمين ماعدا الأنبياء والمرسلين . فهو يوزن بأفضليتهم
على الملائكة فضلاً عن فضلهم الثالث عشر « وإن عليكم لحافظين » فدخل فيه الأنبياء
والحافظ للمكلف أفضل من المحفوظ فكتابهم حجة للبشر ورد بأن الحافظ والشاهد
يخدم لا غير كالعباس على الأبواب وعلى ديار الوزراء لا غير الرابع عشر « يوم يقوم
الروح والملائكة صفاً » لقصد عظمة الله وجلاله ورد فإذا جلس السلطان واحتاط به
ملوك الأطراف لا يلزم أن يكونوا أفضل من ولده الخليفة الخامس عشر « كل آمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله » فتقدمهم على الرسل يوزن بأفضليتهم ورد بأن الوالي
لا تفيد ترتيباً وأيضاً فإنهم مغيبون عنا فلا سبيل الى معرفتهم بأي وجه إلا من انشعر
فالأخياء مشاهدون فلا افضلية فيه السابعة عشر ان جبريل أفضل من محمد صلى الله
عليه وسلم « بقوله وما صاحبكم بمجنون » ووصف جبريل بست صفات الكمال « انه
لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين » فستان بين
الوصفين وتوقض بأنه وان وصفه هنا فقد وصفه في مواضع بأوصاف الكمال « يأبىها
النبي » انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً الى الله بإذنه وسراجاً منيراً » جبريل
خادم لذات خليفة الله على الاطلاق وانما خلقت العوالم من نوره صلى الله عليه وسلم
فلا ينبغي الخلاف في افضليته على سائر حقائق ملك الله فلا ينبغي أن يلتفت له أصلاً
الثامنة عشر انه معلم للنبي صلى الله عليه وسلم فمقام المعلم اعظم واغبره من الانبياء في
علوم الاحكام لافي التوحيد فعلمه كفايات الاجرام والامراض من العرش والكرسى
والجنة والنار واطباق السماوات وجميع العلوم المتعلقة بالكون ومقام المعلم افضل
« هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » ونوقض بأن آدم أكمل علماً وان
التعليم لهم من الله لا من جبريل وانما هو سفير وخادم لمقام الخليفة كالرسول والامران
للملك الى وزيره وقائد جنده فلا يلزم ان يسكون العمون أكمل من القائد والوزير
فتعالى الله عن الاعوان والوزراء وانما هي امثال التاسعة عشر « ومن يقل منهم اتى
اله من دونه فذلك نجزيه جهنم » تدل الآية على انهم ترفعوا الى انهم لا يخالفونه

فلو خالفوه ما خالفوه إلا في ادعاء الألهية ورد بأن مريد قدزتهم لا يزيد ولا ينقص
 افضلينهم واعمالهم خدام لاهل الارض العشرون اذا ذكر في عهدي في ملا ذكرته في
 ملا خبر من ملائكة يدل على ان الملائكة الاعلى اشرف وزد بعد قبول خبر الواحد بأنه
 انما يدل على ان الملائكة الاعلى خبر من عوام البشر فإن الذاكر مثلاً انما يذكر مع العامة
 دون الانبياء لا نقضاء زمنهم . فحجة المفضلين الانبياء على غيرهم امر الله الملائكة
 بالسجود لآدم فهو يدل على اشرفيته فالقبح العقلي غير ثابت بأن يقال يستفح عقلا
 ان يسجد الاشرف للادنى فالسجود يفيد الافضلية الثاني جعله خليفة له خلافة
 الولاية وخلق الدنيا منفعة لبقائه والآخرة تملكه لجزائه واعن الله ابليس بتكبره عليه
 وجعل الملائكة حفظة لاولاده ومنزاهن لارزاقهم ومستغفرين لزلاتهم ثم قال « ولدينا
 مريد » فهو نهاية الشرف [قلت] فحل نظر الله الانسان الكامل في موضع الارض
 موضع خلافته تعالى بنى له بيتاً الدنيا واسمها له بسبع سموات وعلق له فيها مائة
 الف واربعة وعشرين الف مصباحاً دائبين مسخرين له وبنى له الجنة واسمها بالعرش
 محل الانوار وكلف الملائكة بحفظ الانسان واعماله وبيته وسقفه في الدنيا والآخرة
 فالكون كله من حيث هو انما هو نعمة لآدم واولاده وبه كل نظام الوجود المدرج فيه
 العالم الاكبر وهو الذي حمل الامانة الخلافة عن الله بحيث يفعل ما يفعله خليفة المالك
 وهو انه يتصرف في الجند والرعية ومليك اطرافها ويؤلى ويعزل بإذن الله انما
 لكونه اعلم انبيهم باسمائهم فلم يقل علمهم فإنهم لا يقبلون التعلم فإن علمهم انما يكون
 بحسب اسم واحد فقط والبشر بالاسماء كلها وانما لا يتصرف الخليفة بعزل بعض
 الملائكة لان الله عين لكل مرتبة فهم خاضعون للخليفة الرابع « ان الله اصطفى آدم
 ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين » فالعالم كل من عليه علامة الحيوت
 التغير وهو ما سوى الله قوله لبنى اسرائيل « فضلتكم على العالمين » عالم زمانهم بدليل
 سيدنا محمد هو افضل الانبياء باجماع والخامس « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين »
 فالعالم من العالمين وهو من حوم برسالته صلى الله عليه وسلم السادس عبادة البشر

أشق لداعية الشهوة للمعاصي فالآدمي مأمور بالاستنباط والقياس « فاعتبروا يا أولي
الابصار » فيموا أشق فلا يعلم الملك الا بالنقص لاعلم لنا إلا ما علمتنا ولما يرد للآدمي من
الشبهات ككون الافلاك والانجم اسباباً للحوادث اليومية فيحتاجون الى دفعها والملك
يشاهد الملكوت فأمنوا منها ولأن ابليس مسلط على الآدمي بالسوسة من حيث لا
يراه فيه يكون ثوابهم أكثر السابغ خلق للملائكة عقلاً بلا شهوة وللبهائم شهوة بلا
عقل وجمع الامرين للآدمي فإذا غلب هواه غلبه صار أدون من البهيمة « أولئك
كالانعام بل هم أضل » وإن غلب عقله هواه وجب أن يصير اعرف من الملك اعتباراً
لأحد الطرفين عن الآخر الثامن الملك حافظ لبني آدم والحفوظ اعز من الحافظ
فإنه له خادم فقط التاسع جبريل اخذ بركاب محمد حتى اركبه على البراق ليلة المعراج
فتخلف جبريل من وراء السدرة وقال لودنوت اتمية لا تحترقت العاشر قال صلى
الله عليه وسلم إن لي وزيرين في السماء ووزيرين في الارض اما اللذان في السماء
جبريل وميكائيل واما اللذان في الارض فأبوبكر وعمر فسيدنا محمد كالملك وجبريل
وميكائيل ووزراء فالوزير خادم يعزله الملك إن احب فعليك الاختيار بعقلك لا بهواك
. واما آراء الفلاسفة فيحرم التعرض لها فإنهم كفار لا نبي لهم ولا دين ولا عقل
ولأري فما ألقى الشبه على المعتزلة الا آراء الفلاسفة ثم انهم تبرؤوا من اعتقادهم
وتعصروا عنهم الالفاظ والشبه العقلية فأدلة عقول الكافرين كلها شبه وضلال فكل من
نظر كتبهم الباطلة لم ينقل عباراتهم الفاسدة الكاسدة الباردة التي لاحظ لها من
النظر « إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون » فأنفلسني لا يعقل ابداً
النسبة بينه وبين ربه لسبقية هلاله وكفره فأياك من نقل مذاهبهم في وسط الاسلام
قرأني الكافر باطل وإن كان يغوص البحار والجو ويعمل الحرف فإنه محجوب
عن ربه ومطرود عن باب طاعته وعلمه فلا يعلم أبداً ولا يعقل فلا عقل لمن تبعهم
بالنقل عنهم كالطبايعيين والاشراقيين من كل كفر ناعق فأبابة ابليس يختاراً
من الانقياد لني ارسلي ادل دليل علي كفره واستكبره فالاباء منضم مع الاستكبار

بل سببه فحال اشتغال إبليس بالعبادة قبله كان مناقضاً فقط  تنبيهه  يشبه مناظرة إبليس والملائكة لتقف على أصل الفلاسفة أي الفلاسفي في مذهبه على مناظرة إبليس للملائكة وغيرهم وهو كله منازعة ربه فعلى ظلام كفره بنوا قواعدهم وتبعتهم المعتزلة ثم تبرعوا من مذهبهم الا ثلاثة اصول ابقوا لانفسهم وفرع عليها تلاميذهم فروعاً كثيرة لم يقتصروا على ما فيها فإتبعهم تابوا إلا من ثلاثة اصول فلا يشول لتلاميذهم التفريع كما تاب الاسمري من مذهب الاعتزال وأشهد على المنبر الناس بأنه تاب إلى الله من شبهة المعتزلة الناشئة عن فتنه الفلسفي الناشئة عن منازعة إبليس ربه فاسمعهما عن شارح الاناجيل الاربعة قال إبليس لعنه الله اني سلمت أن البارئ تعالى إلهي وإله الخلق عالم قادر حكيم إلا أن لي على مساق حكمه أسئلة الاول أنه قد علم قبل خلقي أي شيء يصدر عني فلم خلقي وما الحكمة في خلقه إياي الثاني إذا خلقتني على مقتضى إرادته ومشيئته فلم تكلفني بمعرفة وطاعته وما الحكمة في التكليف مع أنه لا ينتفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية وكل ما يعود إلى المتكلفين فهو قادر عليه ثم من غير واسطة التكليف الثالث إذا خلقتني وكلفني فالتزمت تكليفه بالمعرفة والطاعة فأطعت وعرفت فلم تكلفني بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة في هذا التكليف على الخصوص بعد ألا يزيد ذلك في معرفتي وطاعتي الرابع إذا خلقتني وكلفني بهذا التكليف بالخصوص فإذا لم اسجد فلم لعني وأخرجني من الجنة وأوجب عقابي مع أنه لا فائدة له فيه ولا فيه أعظم الضرر الخامس ثم لما فعل ذلك فلم يكلفني من الدخول في الجنة ومن وسوسة آدم بعد أن لو منعني من دخول الجنة لاستراح آدم مني وبقي خالداً في الجنة السادس إذا تكلفني عموماً وخصوصاً ولعني ثم طرقتني إلى الجنة وكانت الخصوصية بيني وبين آدم فلم سلطني على أولاده حتى أراهم من حيث لم يروني ويؤثر فيهم وسوستي ولا يؤثر في حولهم وقوتهم وما الحكمة في ذلك بعد أن لو خلقهم على الفطرة وأبقاهم على ذلك فعلموا ظاهرين سامعين مطيعين كان احري بالحكمة السابع سلمت هذا كله فلم اذ استمعتني أمهلي وما الحكمة في ذلك بعد اني

او اهلكني في الحال استراح الخلق مني وما بقي شري في العالم الذين بقاء العالم على
 نظام الخير خيراً من امتزاجه بالشر . فأوحى الله إلى الملائكة قولوا له اما تسلمت
 الاول . بأنني إلهك فقير مخلص ولا صادق إذ لو صدقت أنني إله العالمين لما احتكمت
 علي بلم وأنا الله الذي لا إله إلا أنا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون . هذا مذكور
 في التوراة ومسطور في الانجيل وهذه الشبهات بالنسبة إلى أنواع الضلالات كالبدور
 وليس يعدوها فرق الزيف والكفر وإن اختلفت العبارات وتباينت الطرق ويرجع
 حملتها إلى إنكار الامر بعد الاعتراف بالخلق وإلى الجنوح إلى الهوى في مقابلة
 النص ولا جواب عنها بالتحقيق الا الذي ذكره الله تعالى فاللعين ما ان حكم العقل
 عمن لا يحكم عليه العقل لزمه ان يجري حكم الخالق في الخلق او حكم الخلق في الخلق
 فالاول غلو كالحولية كالغلاة من الشيعة والثاني تقصير كالشبهة وصفوا الخالق بصفات
 الاجسام كالخوارج نفوا تحكيم الرجال وقالوا لا حكم إلا لله واهملوا قضية قرينة
 حيث حكم الرسول وقرينة سعاداً كقوله أسجد لبشر خلقته من صلصال لا اسجد
 الا لك فالشبهات كلها ناشئة من العين وتلك في الاول اعني ابليس منبع الشبه مصدرها
 وهذه في الاخير مظهرها « ولا تتبعوا خطوات الشيطان » اي شبهه « انه لكم عدو
 مبين » وشبه صلى الله عليه وسلم كل فرقة ضالة من كل موجود من بعثته إلى قيام
 الساعة فكلمهم امة الدعوة امة ضالة من الامم السابقة فقال القدرية مجوس هذه الامة
 فالقدرية بالضم إثبات القدرة المؤثرة استقلالاً بغير الله والقدرة نفاة القدر وان
 الامر انف كعبد وجههم والمشيئة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها غلاتها .
 حديث : لتسلكن سبيل الامم قبلكم حذرو القذة بالقذة والتعل بالتعل حتى لو دخلوا
 حجر ضب لدخلتموه . (الا إبليس ابى واستكبر وكان من الكافرين) استكبر ان
 يتخذ آدم وصاة في عبادة ربه او يعظمه او يتلقاه بالتحية او يخدمه ويسمى فيما فيه
 خيره وصلاحه وقال انا خير منه فاعتقده فمات ككبر رؤبة نفسه افضل من غيره
 والإستكبار طلب التشيع بما ليس له كالتزيم له بالباطل وكان في علم الله من جنس

الجاهدين ربوبيته ولو اقر بالربوبية وامتنع من الطاعة وهو جاحد للطاعة المستلزمة
لجود الربوبية فاستقيح امر الله فكل من تبع عقله مجرداً من الشرع هلك فلا
تحسين ولا تقبيح للعقل فاذا اشرف الانسان بالاله اذعن له ولافعاله فلا يحل ان
يقول لم زجر والزجر للصبيان والاحق والبهايم فالله غالب على امره فهو الافضل
بزعمه الباطل فلا يحسن ان يخضع لمن هو دونه فهو قبيح عنده وعند كل من يحكم
العقل « بأبيها الذين آمنوا لا تعبدوا » عقولكم بين يدي حكم الله ورسوله فالجن وكل
من خلقه الله زمنه مأمور بالسجود لآدم فهو الخليفة في العوالم كلها فامرت العوالم
بالانقياد له ككل قطب وامام من بنيه إلى قيام الساعة فهو افضل من جنس العوالم
فانه خلق من نور سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولده فارتسمت قوة جسده في
أبيه آدم فلم يخلق الله ولا أراد ان يخلق اكمل من رسولنا صلى الله عليه وسلم وانما
استغنى الله بذكر الملائكة الذين هم الملا الشرف عن دونهم من الجن وغيرهم
فالضمير في فسجدوا راجع إلى جميع المأمورين بالسجود من الجن وغيرهم والجان والبن
وغيرهم من ملك الله من حيث هو مدعن للقطب الانساني طوعاً او كرهاً فالاستثناء
متصل من الضمير الراجع الى كل مأمور فاذا علم ان الاكابر امروا بالتوسل والخضوع
للخليفة علم ايضاً ان الاصاغر من الجن وغيرهم مأمورون به ايضاً فهذا هو عين الحق
وغيره يذهب فما لا تقبله القواعد والاصول الشرعية لا ينبغي ان يذكر في التفسير ولا
ثبت رواية ولا دراية ولا رعاية فلا تغتر بما نقل عن الصحابة هنا فإنه لم يصح ولم
يثبت قال الحسن البصري ما كان ابليس ملكاً طرفه عين وانه لاصل الجن كما ان آدم
اصل الانس ، عن قتادة كان الحسن يقول « الا ابليس كان من الجن » إجماعاً الى
نسبه فقال الله « أفتتخلونني وذريته اولياء من دوني » وهم يتوالدون كما يتوالد بنوا
آدم ، عن شهر بن حوشب قال كان ابليس من الجن الذين طردتهم الملائكة فأسرته
بعض الملائكة فذهب به الى السماء ، عن سعد بن مسعود قال كانت الملائكة تقاتل الجن
فسمي ابليس صغيراً فكان مع الملائكة فتعبد معها فلما امروا بالسجود سجدوا

فَأَنبَىٰ إِبْلِيسَ «إِنَّا إِبْلِيسُ كَانَ مِنَ الْجِنِّ» فَأَمَّا لَئِكَ لَا ذُرِّيَّةَ لَهُمْ وَهُمْ مَعْصُومُونَ قَطْعاً
بِأَيِّ نَوْعٍ كَانُوا فِي أَيِّ مَحَلٍّ كَانُوا وَإِبْلِيسُ كَافِرٌ فَاسِقٌ فَلَا يَنْصُورُ إِنْ يَكُونُ مَعْصُوماً
وَالَا لَا تَقْلِبُ الْحَتَائِقَ . فَبِهَذَا آخِرُ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّم عَلَى سَيِّدِنَا وَعَلَى آلِهِ
وَصَحْبِهِ وَسَلَّم تَسْلِيماً سَبَّحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مَا عِلْمٌ وَعَدَدٌ مَا عِلْمٌ وَزِنَةٌ مَا عِلْمٌ . وَآخِرُ كَلَامِنَا اسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ
الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْخَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ . الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَسَلَامٌ عَلَى جَمِيعِ
الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَكُلِّ مُؤْمِنٍ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ سَبَّحَانَكَ
لَا يَعْلَمُ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ . الْإِحْسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ . فَاتَحَ حِجَادِ الْأَوَّلَى
بَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ عَامَ ١٣٥٣

